

د. محمد عمارة

الغزو
الفكري

مستند أم حقيقة

دار الشروق

الغزو
الفكري
وهنا حقيقة

طبعة دار الشروق الأولى

١٤٠٩ هـ - ١٩٨٩ م

طبعة دار الشروق الثانية

١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م

جميع حقوق الطبع محفوظة

© دار الشروق

أسسها محمد المعتمد عام ١٩٦٨

القاهرة : ٨ شارع سيويه المصري - رابعة العدوية - مدينة نصر
ص.ب : ٣٣ البانوراما - تليفون : ٤٠٢٣٣٩٩ - فاكس : ٤٠٣٧٥٦٧ (٠٢)

بيروت : ص.ب : ٨٠٦٤ - هاتف : ٣١٥٨٥٩ - ٨١٧٢١٣
فاكس : ٨١٧٧٦٥ (٠١)

د. محمد عمارة

الغزوة
الفكرية
وهم أم حقيقة

دار الشروق

بسم الله الرحمن الرحيم

تمهيد

إنها واحدة من « القضايا - المشكلة » ، التي تشغل العقل العربى المسلم ، ويثور من حولها الجدل ، ويحتدم الخلاف .. فكثيرون هم الذين يحذرون وينذرون من « الغزو الفكرى » وعواقبه ومخاطره .. وكثيرون هم الذين يسفهون من هذا التحذير والإنذار ، منكرين ومستنكرين وجود هذه « القضية » من الأساس ! ..

بل إننا لا نغالى إذا قلنا إن الجدل حول هذه القضية - قضية « الغزو الفكرى » - وهم ؟ .. أم حقيقة ؟؟ « ليس خاصة من خصائص الحياة الفكرية لوطن العروبة وعالم الإسلام .. بل هو معلم من معالم الحركة الفكرية في بلاد « العالم الثالث » ، وكل مواطن الأمم والحضارات التى أصيبت بهيمنة الاستعمار الغربى خلال القرنين الماضيين .. بل لقد ارتفعت وترتفع بالشكوى من « الغزو الفكرى » أصوات في مواطن العراق للحضارة الغربية - مثل فرنسا - محذرة من « الوافد الأمريكى » الذى يهدد بـ « أسلوب الحياة الأمريكية » القيم والأعراف الثقافية التى ترسخت في القارة الأوروبية منذ عصر نهضتها الحديث ! ..

ولما كان الهم الذي يشغلنا ، والمسئولية التى نجاهد كى
نسهم فى حمل تبعاتها .. معنية أساساً بالهم العربى
الإسلامى ، وتبعات النهضة العربية الإسلامية ، كان توجهنا
هنا ، إلى نظر هذه القضية فى هذا الإطار .. مع إدراكنا أن
نتائج هذا النظر حافلة بما يصلح للاستلهايم والتعميم ،
وخاصة فى مواطن الأمم ذات الحضارات العريقة التى شهدت
بلادها هيمنة الغرب الحضارية مع الغزوة الاستعمارية
إلغربية التى أصابت تلك البلاد فى عصرنا الحديث .

* * *

وإذا كانت الفطرة الإنسانية السليمة ، قد كانت ولا تزال
من أقوم السبل وأضمنها وأقصرها لبلوغ الحقيقة فى أعقد
القضايا المشكلة .. فإننا سنختار سبيلها لجلاء وجه الحقيقة
فى هذا الموضوع .

ولذلك .. فنحن - بادئ ذى بدء - إذا تصورنا وطناً
من الاوطان ، بحدوده « الجغرافية - السياسية » ،
وشهدنا تحرك جنيش هذا الوطن أو مواطنيه داخل هذه
الحدود ، فلن يكون ثمة مجال لحديث عن « غزو » لهذا
الوطن .. لأن الحركة طبيعية ، فى الإطار الطبيعى ،
للحدود الطبيعية .

كذلك ، إذا نحن تصورنا الخريطة السياسية
لـ « الدول » التى تققسم ارض الكوكب الذى عليه

نعيش .. ثم نظرنا إلى حركة « الهواء » وتيارات الرياح ،
التي تعبر « حدود » هذه الدول .. وكذلك التيارات المائية
التي تأتي إلى « المياه الإقليمية » من « المياه الدولية » ..
فلن يتسنى لقائل أن يصف عبور « الهواء والماء » لهذه
« الحدود » بأنه « غزو » يستدعى المنع والإنكار
والاستنكار ! .

وعند هذا الحد من التصور .. لابد لنا من أن نتساءل
- كي ندخل إلى موضوعنا - : هل « الفكر » - على هذا
الكوكب الذي نعيش فيه - بمثابة « الهواء .. والماء » ،
لا يعرف ولا يعترف « بالحدود » ، ومن ثم فإن عبوره -
سواء أكان بالهدوء أو بالاحتحام - لحدود الدول
والأوطان ، لا يحمل شيئاً من سمات « الغزو » التي
تستدعى المقاومة ؟ .. أم أن هذا الفكر هو بمثابة
« الجيش » ، لابد وأن يلزم إطار « وطنه » وحدوده ، فإذا
تعدى « الحدود » كان « غزواً » يستحق المقاومة
والإجلاء ؟ .. أم أن من هذا « الفكر » ما هو بمثابة
« الهواء والماء » ، لا يعرف ولا يعترف بالحدود والسدود
والقيود .. ومن ثم فإن عمومه لوجه الكرة الأرضية ،
بدولها وأوطانها المتعددة ، لا يعد « غزواً » .. ومنه
ما هو بمثابة « الجيش » ، لابد وأن تتخصص حركته
وتختص حريته بحدود دولته ، دون أن يتعدى هذه
الحدود ؟ ! .

وكما حددت « بداهة الفطرة » هذا التصور .
 لقضيتنا - قضية « الغزو الفكري » - .. فإنها قادرة - بل
 الأقدر والأجدر - على قيادة العقل العربى والمسلم إلى
 الإجابات على هذا السؤال : « الغزو الفكري .. وهم ؟
 حقيقة ؟ » ..



والأمر الذى يؤكد جدارة هذا التصور ليكون مدخلاً
 الحقيقة فى موضوعنا .. أن الذين ينكرون ويستنكرون
 « الغزو الفكري » ، معتبرين الحديث عنه مجرد « وهم »
 الأوهام ، إنما ينطلقون من تصورهم لعالم اليوم باعتبار
 - رغم الحدود الدولية السياسية والحوافز الجغرافية
 وبسبب من التقدم الهائل فى ثمرات « ثورة الاتصال
 - ينطلقون من تصورهم لعالم اليوم باعتباره « وطناً واحداً
 لـ « حضارة واحدة » ، يسمونها : « حضارة العصر »
 « الحضارة العالمية » أو « الحضارة الإنسانية » ، ويتصورون
 الأمم والشعوب والقوميات مجرد درجات ومستويات فى
 الواحد لهذه الحضارة الواحدة .. ومن ثم ، فليس فى هذا
 التصور حدود - لها حرمة الحدود - تميز « أوطاناً » متعدد
 لحضارات متميزة .. ولهذا ، فإن عبور الفكر - كل الفكر
 للحدود - كل الحدود - ليس فيه ، عندهم ، شبهة « غزو
 ولا أثر « عدوان » ! .

أما الذين ينكرون أن يكون عالم اليوم وطناً حضارياً واحداً حضارة عالمية واحدة ، فإنهم يدعون إلى ضرورة احترام « الحدود الحضارية » .. لأن العالم في تصورهم ، هو أقرب ما يكون إلى « منتدى عالمي لحضارات متميزة » .. تشترك أممها في عضوية هذا المنتدى ، ومن ثم فإن بينها ما هو « مشترك حضارى عام » .. وأيضاً ، فإن هذه الأمم تتمايز حضارياً ، الأمر الذى ينفي الوحدة الحضارية ، ويستدعى الحفاظ على « الهويات » الحضارية المتميزة .. لا لمجرد الحفاظ عليها - رغم أهميته - إنما لأسباب وطنية ، وقومية ، وعقدية ، تلعب دورها في إنهاض أمم كثيرة من كبوتها وتراجعها ، لما لهذه الخصوصيات من قدرات على شحن شعوب هذه الأمم بالكبرياء المشروع ، والطاقت المحركة في معركة الإبداع .. ولما للتعددية الحضارية من دور في إثراء مصادر العطاء العالمى ..

وأيضاً لما نلإعتراف بهذه التعددية من كشف وتعرية لروح الهيمنة والعدوان والاستعلاء ، التى تخفيها الحضارة المتغلبة على عالمنا المعاصر - وهى الحضارة الغربية - تحت ستار « وحدانيتها .. وعالميتها .. وإنسانيتها » .. ولما لهذا الكشف من دور فى إذكاء روح المقاومة عند الأمم المستضعفة حضارياً ، ضد السمات والقسمات التى مثلت وتمثل « مأزق الحضارة الغربية » ، الذى يمسك اليوم بخناق إنسانها ، وذلك حتى لا تعم مأساته كل بنى الإنسان ؟ ! .

فهنا .. ومنذ البدء .. يرفض الذين يعترفون بوجود « الغزو الفكري » ، وينبهون على مخاطره ، دعوى « الوطن الحضارى الواحد لعالمنا المعاصر » ، ودعوى « الحضارة العالمية الواحدة » لهذا الوطن الواحد .. ويقدمون بديلا لها : دعوى أن عالمنا هو أقرب ما يكون إلى « منتدى عالمى لحضارات متميزة » .. وأن الأمم المستضعفة حضارياً لابد لها من النضال الحضارى ضد نزعة التفرد والهيمنة التى تمارسها الحضارة الغربية المتغلبة - بالاستعمار القديم والجديد - على غيرها من الحضارات .. فالتعددية ، لا الواحدية ، هى الحقيقة الممتلئة للواقع الحضارى فى الكوكب الذى نعيش عليه .. ومن ثم فإن هناك حالات لتعدى « الحدود الحضارية » ، تمثل « غزواً فكرياً » لا شك فيه ! .



ويبدو أن « الواقع » - مع « الفطرة » - ينهض ، هو الآخر ، شاهداً على صدق هذا التصور الأخير ! .
فالذين يعايشون الشعوب والأمم ذات الحضارات الغنية والتاريخ القديم والتراث العريق .. أويغوصون فى تراث هذه الأمم وفلسفاتها ومذاهبها وتقاليدها وأعرافها ، يدركون أن عالمنا به - حقاً - أمم متعددة ، تتميز كل منها بشخصيتها القومية والحضارية المتميزة ، وإننا إذا نظرنا فى مذاهب هذه الأمم وأعرافها ، وفى معايير الحلال والحرام والمشروع

والممنوع لدى أبنائها ، وفي موازين الأذواق والحاسة الجمالية ، وفي تصوراتها لمكان الإنسان من الكون ، وتصوراتها لمصيره بعد الموت ، وتصوراتها الفلسفية لهذا الكون وما وراء المادة والطبيعة .. إذا نحن نظرنا إلى مذاهب هذه الأمم في هذه القضايا الأمهات ، أدركنا السمات التي تمايز بينها - جنباً إلى جنب مع سمات تشترك فيها فتجمع بينها - واستطعنا ، بسبر أغوار الموارث الفكرية لهذه الأمم ، أن نتتبع خيوط هذا التمايز الحضارى إلى حيث تضرب بجذورها في أعماق أعماق التاريخ ... ولعل نظرة فاحصة إلى أمم مثل . الصين .. والهند .. واليابان ، ستفضى بنا إلى الاجتماع على حقيقة تميز الشخصيات القومية ، والموارث الحضارية ، وطرائق العيش ، والفلسفة في الحياة وفي النظرة للكون وتصوره ، لدى شعوب وأمم هذه الحضارات ... وكذلك الحال إذا نحن تأملنا الحضارة الغربية ، منذ اليونان وحتى نهضتها الحديثة . والحضارة العربية الإسلامية ، منذ تبلورها كثمرة لاندماج الموارث القديمة للشعوب التي دخلت الإسلام - بعد الإحياء الإسلامى لهذه الموارث - كثمرة لاندماج هذه الموارث في الفكر الإسلامى ، الذى استصفاها وطورها وفقاً لمعاييرها الاعتقادية .. وحتى عصر النهضة الذى نتلمس سبله وننسج خيوطه الآن .

إنه التمايز الحضارى .. والتعددية الحضارية ، التي لا تنفى واقع « المشترك الإنسانى العام » ، فتقع فى وهم الاختلاف الكامل ، والانغلاق التام ، وتصور علاقات الأمم كما لو كانت تدابراً وإدارة الظهر للغير ، وأسواراً صينية تفصل ما بين الحضارات ... كما أنها لا تنفى واقع « التميز الحضارى » ، الذى يزكى « التعددية » ، وينفى « الواحدية » فى هذا الميدان .

إذن .. فمذهبنا ، الذى نلتزمه ، ونزكبه ، ونبشر به .. هو الذى يتخذ من هذه القضية موقفاً وسطاً ... أى عدلاً .

● فنحن ننكر تصور العالم : وطناً حضارياً واحداً ، حضارة واحدة .. وهو تصور الذين ينكرون وجود « الغزو الفكرى » ، ويرونه مجرد « وهم » من الأوهام ..

ونرى - كما سيأتى الحديث بعد - أن هذا الموقف - حتى مع افتراض حسن النية - مكرس وموظف لخدمة تمام الانتصار للحضارة الغربية المتغلبة على عالمنا المعاصر ، انتصارها - بالمسخ والنسخ والتشويه - على الحضارات العريقة التى ابتليت هى وشعوبها وأمها بغزوة الاستعمار الغربى فى عصرنا الحديث ... إنه طريق التبعية الحضارية ، الذى يحولنا إلى « هامش » لحضارة الغرب ، فنفقد خصوصيتنا الحضارية ، ونفتقد تواصلنا

الحضارى ، لنؤب - فى النهاية - باوزار المازق الحضارى
الذى يجاهد الغرب ذاته كى يجد السبيل إلى الخلاص
منه ! .

● ونحن ننكر - ايضاً - تصور العالم : حضارات منعزلة
تماماً ، ومكتفية بذاتها كلية .. لان هذا التصور ، فضلاً
عن تجاهله لواقع « المشترك الحضارى الإنسانى » ، فإنه
يقود الأمم التى تفرض العزلة الحضارية على نفسها إلى
ما يشبه « الانتحار الحضارى » ، عبر الجفاف والذبول
الذى يقود إليه هذا الطريق ... هذا إذا تصورنا إمكانية
سلوك مثل هذا الطريق ، مع ثمرات « ثورة الاتصال »
التي تقتحم مغاليق النوافذ والابواب على الأمم
والشعوب ! .

● ونقف ، بين هذين الموقفين ، الموقف
« الوسط - العدل » .. فنبصر ما هو عام ومشترك في الفكر
الإنسانى .. فندعو امتنا إلى طلبه وتحصيله واستلهامه
وتمثله ، لتقوى به ذاتيتها ، وتزدهر به خصوصيتها ،
ويشدد به عود تميزها .. مع إدراك سمات الخصوصية
الحضارية وقسماتها ، نحددها ، ونشير إلى سبل الحفاظ
عليها ودعمها وتنميتها .. استهدافاً لنهضة حديثة ، تمثل
الطور المعاصر لحضارتنا العريقة ، وابتغاء لابداع جديد
تسهم به امتنا في إثراء الفكر الإنسانى المعاصر ، كما

صنعت من قبل في عصور الإزدهار التي صنعها أسلافنا
العظام .

ذلك هو الموقف الذي نجتهد لنقيم عليه الأدلة والبراهين ..
الموقف الذي يرى أن من « الفكر » ما هو بمثابة « الجيش » ،
لابد وأن تلتزم حركته « الحدود » ، وإلا كانت هذه الحركة
« غزواً فكرياً » ، تستوجب الرفض والصد والمقاومة
والتحصين .. ومن هذا « الفكر » ما هو بمثابة « الهواء » ، لن
يؤدى منعه من عبور « الحدود » - على افتراض تصور
إمكانية هذا المنع - إلا إلى الاختناق ! ..

ذلك هو المدخل ، الذي يمهد بين يدي مبحث هذه
« القضية - المشكلة » ، التي يدور من حولها الجدل ويحتدم
الصراع ، في وطن العروبة وعالم الإسلام .. على وجه
الخصوص .

شهادة الفكر على

المشترى الإنسان العام
والخصوصية الحضارية

علوم طبيعية عامة .. وأخرى إنسانية متميزة

نعم .. هناك في الفكر ، إذا نظرنا إليه على المستوى الإنساني والعالمي ، سواء أكان إبداعاً للإنسان المعاصر أم ميراثاً وتراثاً لأسلافنا ، في الحضارات المختلفة .. هناك في هذا الفكر ما هو « مشترك إنسانى عام » لا يختص بحضارة بذاتها ، أو قومية بعينها ، أو أهل ديانة دون غيرها .. فهو كالماء والهواء ، تحتاجه كل نفس ، وينهض بمهمة الإحياء لدى الناس أجمعين .. ومن هذا الفكر ما يتميز بالخصوصية والاختصاص بإطار حضارى بعينه ، وشخصية قومية بذاتها ، ويقوم الاتساق بينه وبين تكوين عقدى دون سواء .. فيصبح وجوده وفعله طبيعياً في إطار بعينه ، حتى إذا تعدى هذا الإطار غداً نشازاً وضاراً ، يصطدم بالخصوصيات الطبيعية صدام الجيوش الغازية بالكبرياء الوطنى النافر والمتضرر من عوامل الغزو والقهر والاحتواء .

ولحسن الحظ ، فإن التمييز - في الفكر - بين ما هو « مشترك إنسانى » ، وبين ما هو « خصوصية حضارية » ، إنما تحكمه وتحدده معايير موضوعية ، لا تدع مجالاً للبس أو الغموض أو الاعتباط .. فكل العلوم التى موضوعها الطبيعة وظواهرها والمادة وخصائصها ، هى من قبيل

الفكر الذى هو مشترك إنسانى عام ، وذلك لأن مناهجها تتميز بالحياد العلمى ، ولأن التجربة الملموسة بالحواس المادية هى السبيل لاكتشاف حقائق هذه العلوم ، تلك الحقائق التى هى بنت الدليل ، والتى لا تختلف باختلاف مذاهب وعقائد واجناس وفلسفات المكتشفين ، ومن ثم فهى لا تتغير بتغير القوميات والحضارات .. بل هى واحدة على المستوى الإنسانى ، كما أن موضوعاتها - المادة وظواهرها - واحدة هى الأخرى ، لا تختلف ولا تتغير باختلاف وتغير الحضارات .. فعلوم مثل الرياضيات ، بفروعها ، ومثل الكيمياء ، والطبيعة ، والطب والجيولوجيا .. لم ولن تختلف مناهجها وحقائقها وقوانينها باختلاف الحضارات .. قد تتمايز وظائف استخدام قوانينها ونظرياتها ومكتشفاتها ، لكن حقائق علومها ، أى « فكرها العلمى » ، سيقبل واحداً مهما اختلفت المذاهب والعقائد والحضارات .

ويلتحق بهذه المنظومة من حقائق العلوم الطبيعية ، الخاصة بدراسة المادة وظواهرها وأسرارها ، على نحو ما وإلى حد كبير ، العديد من ثمرات التجارب الإنسانية فى الوسائل والنظم والمؤسسات والخبرات ، التى ترشد أداء الإنسان وهو يسعى إلى تحقيق المقاصد والغايات .. فعلى الرغم من تمايز المقاصد والغايات والمثل ، فإن تجارب

الإنسانية في الوسائل والنظم والمؤسسات ، قد تكون صالحة ، في احيان كثيرة ، للاقتباس - مع التطويع - وللممثل والاستلهام .. فتجارب الأمم الحرة في تمييز ممثلي الشعب واختيارهم .. وتراثها في المؤسسات النيابية والديمقراطية .. وتجاربها في تحديد الحدود لسلطات الدولة : التنفيذية ، والتشريعية ، والقضائية .. والمؤسسات التي تبلورت على أرضها لتنهض بمهام البحث العلمي والتنوير الثقافي .. الخ .. الخ .. جميعها تجارب إنسانية ، تمثل سبلا وادوات وواعية ، من الممكن الاستفادة منها وبها ، مع تعدد وتمايز المضامين والمثل والغايات .. فسيان أكان الهدف « الديمقراطية الغربية » ، التي تطلق العنان لحاكمية الأمة من أى قيد لاية شريعة إلهية ، أم كان الهدف « الشورى الإسلامية » ، التي تقيد سلطان الأمة بمقاصد الشريعة الإلهية ، فإن خبرات الأمم في المؤسسات النيابية تظل « وعاء » صالحاً كى يؤتى ثماره ، رغم اختلاف المقاصد والمثل والمضامين والغايات التي توضع في هذا « الوعاء » ، والتي تستهدف من وراء استخدامه . هذا عن العلوم الطبيعية ، والتجارب المادية ، التي تمثل حقائقها وخبراتها فكراً عالمياً ، هو من صميم « المشترك الإنساني العام » .



أما الشيق الآخر من « الفكر » ، الذى يدخل فى صميم « الخصوصية الحضارية » ، التى تتميز بتمايز الحضارات ، فهو ذلك الذى تكون « النفس الإنسانية » موضوعاً لعلومه وفنونه وأدابه .. فهذه « النفس الإنسانية » ، التى تتميز مكوناتها وطبائعها ومفاتيح عوالمها ، تتميز المذاهب والبيئات والفلسفات والمعتقدات ، أى بتمايز الحضارات ، لابد وأن تتميز علومها - سياسة ، واجتماعاً ، وفلسفة ، واقتصاداً سياسياً - تبعاً لتمايز « مادة » هذه العلوم .. فكما تميزت علوم « المادة » الثابتة بالعالمية ، فغدت حقائقها وقوانينها « مشتركاً إنسانياً عاماً » ... تميزت وتتميز علوم « النفس الإنسانية » بالخصوصية الحضارية ، التى تجعلها وثيقة الصلة بطبائع الأمم ومعتقدات الشعوب ومثلها وطرائقها فى الحياة .

ونحن إذا شئنا أن نضرب الأمثال على تميز العلوم والفنون والآداب إلى هاتين المنظومتين ، ومن ثم تميز فكر كل منظومة منهما عن الأخرى ، وجدنا الأمثال الكثيرة الشاهدة على صدق هذا الذى نقول :

● فالعالم والمتقف المسلم لن يشعر بأى قدر من النفور أو الغربة أو الاستغراب ، إذا هو نظر فى الحقائق والقوانين التى

أبدعتها الحضارة الغربية في الكيمياء والطبيعة والجبر
والحساب والهندسة والطب والجيولوجيا والطاقة .. الخ ..
الخ .. وكذلك عندما يضع حقائق هذه العلوم في الممارسة
والتطبيق .. كما أنه مستطيع - دونما حرج أو تعديل - أن
يبدأ إبداعاته وإضافاته في ميادين هذه العلوم من حيث انتهى
الإبداع الغربى في ميادينها ... لأنه هنا أمام « فكر » هو
« مشترك إنسانى عام » .

لكن هذا العالم والمثقف لن يجد هذه الألفة عندما ينظر في
كثير من « المكونات الثقافية » ، التى هى طبيعية في إطارها
الغربى .. ففنون الغرب التى لا تحرم العرى ، بل تقيم تماثيله
في الميادين والمنتزهات .. وفلسفات هذا الغرب التى لا تحرم
« الحرية الجنسية » طالما خلت من الجبر والإكراه
والاغتصاب .. ولا تعيب حرية الزندقة والإلحاد ، ولا الدعوة
إليهما والتبشير بهما .. والتى تؤسس علومها الاجتماعية
والسياسية والاقتصادية على النزعة المادية ، التى ترى في
الإنسان سيداً لهذه الكون والمحور الحاكم بإطلاق في هذا
الوجود ... هذه الفلسفات والعلوم الإنسانية والفنون
والآداب .. وما ماثلها - لابد وأن تثير في نفس العالم والمثقف

المسلم من النفور والغربة والغرابة ما لا يجده عندما ينظر في إبداع الغرب بميادين علوم المادة وظواهر الطبيعة .. لأنه أمام هذه الفلسفات والعلوم الإنسانية والفنون والآداب ، يجد نفسه بإزاء « خصوصية حضارية غربية » ، تتميز عن « الفكر » الموضوعى ، الذى هو « مشترك إنسانى عام » ..

إذن ، فهناك على وجه التحقيق ، فى الفكر الإنسانى ، ما هو « مشترك » .. وما هو « خاص » .. وإذا كان هذا هو القول العام والمجمل .. فلا بد له من التفصيل الذى يضع النقاط على الحروف !

وحدة في النوع الإنساني وتعددية في تحديد مكانة الإنسان

إذا كان الله سبحانه وتعالى ، قد خلق الإنسان - مطلق
نوع الإنسان - من أب واحد وأم واحدة .. الأمر الذي يعنى
وحدة النوع الإنسانى فى خصائص الإنسانية ومقوماتها ،
رغم تمايز الحضارات ، وتعدد الألوان والأجناس ... فإن
فلسفات الحضارات المختلفة تتمايز فى تحديد مركز هذا
الإنسان فى الكون ودرجته فى سلم الوجود .

فمن الحضارات من ترى فلسفتها أن رقى الإنسان إنما
يتحقق بالقدر الذى يحقق فيه هذا الإنسان « فناءه فى ذات
الله » .. ولذلك نراها تضع تعذيب الجسد ، وتحقير المادة ،
وإدارة الظاهر للدنيا ، كمراتب للتقدم الإنسانى ولارتقاء
النفس على طريق « الفناء فى الله » .

ومن الحضارات - كالحضارة الغربية مثلاً - من تنزع
بطابعها المادى إلى ما يشبه « تأليه الإنسان » .. فهى تجعله
محور الكون ، وسيد الوجود ، حتى لقد ابتدعت مقولة تجسد
الله فى الإنسان - تلك التى « غَبِثْتُ » بها توحيد المسيحية
الأولى - فأنزلت الإله إلى الأرض ، عندما زعمت اتحاده
بالإنسان وحلوله فيه .. فأنسنت الإله عندما ألّهت
الإنسان ! .. واستوت فى ذلك « كهانتها » عندما أعطت

العصمة للبابا الذى حكم بالحق الإلهى .. و« علمانيتهما » التى أطلقت حرية الإنسان ، فى التشريع ، من إطار الدين .. و« غنوصيتها » التى جعلت « الحرية » للإنسان و« الجبر » لله ! .

ومن الحضارات - كحضارتنا العربية الإسلامية - من تنزع - بالوسطية - إلى نظرة لمكانة الإنسان فى الكون ، هى وسط بين الدعوة إلى تلاشيه واحتقاره وغنائه فى ذات المعبود ، وبين تأليهه وتحويله إلى مركز للكون وسيد للوجود ، يبلغ به الغرور حداً كاد فيه أن يكون المعبود ؟ ! فالإيمان فيها يعنى انتماء الإنسان للكون ، من خلال إسلام الوجه لسيد هذا الكون ، سبحانه وتعالى .. وإسلام هذا الإنسان المؤمن وجهه لله ، لا يعنى الاستسلام والفناء ، وإنما يعنى - بسبب من أنه خليفة عن الله فى عمارة الكون ، وسياسة الدولة ، وتنظيم المجتمع ، والنهوض بمهام الوكالة وأمانة الخلافة .. يعنى إسلام الوجه لله : الطاعة فى المغيبات والسمعيات التى لا يستقل العقل بإدراكها ، مع الإبداع الحر فيما هو معقول ومقدور لهذا الإنسان ، فى إطار المقاصد والحدود التى

رسمتها شريعة الله ، سيد الكون ومبدع الوجود وراعى
الكائنات .

فهى مرتبة وسط ، تلك التى حددتها حضارتنا العربية
الإسلامية لمكان الإنسان ومكانته ودرجته فى سلم الوجود ..
فهو ليس الحقير الذى يتحقق وجوده بالفناء فى ذات المعبود ..
كما أنه ليس سيد الوجود .. وإنما هو سيد فى هذا الوجود ،
ينهض بأمانة الخلافة عن سيد الوجود ! .

هكذا .. اتفقت الإنسانية فى « وحدة النوع الإنسانى » ...
ثم تمايزت حضاراتها فى فلسفة النظر إلى مكانة « النوع
الإنسانى » فى هذا الوجود .

الاتفاق على مبدأ التسنين

والاختلاف على مكانته في الحياة

إذا نحن نظرنا ، نظرة مقارنة ، إلى موقف كل من الحضارة الغربية ، وحضارتنا العربية الإسلامية من « مكانة الدين في الحياة » .. فسنجد مثلاً شاهداً على تمايز الحضارتين في هذا الميدان .

إن الذين يتتبعون نشأة الفلسفة الغربية وتطورها ، منذ جاهلية الغرب - في الحقبة اليونانية - وحتى نهضته الحديثة ، يرون في هذه الفلسفة تياراً مادياً متبلوراً وبارزاً ، منذ « ديموقريطس » [القرن الخامس ق . م] وحتى كارل ماركس [١٨١٧ - ١٨٨٣] وفردريك انجلز [١٨٢٠ - ١٨٩٥ م] وغيرهما من الفلاسفة الماديين المحدثين .. وهذا مالا مثيل له ولا مقابل في حضارتنا العربية الإسلامية ، ولا في المواريث الشرقية التي أحيتها الفتوحات العربية الإسلامية وأدخلتها في نسيج الحضارة الجديدة ، بعصر التدوين .. فتدين الشرق عام وشامل وعميق ، كما أنه قديم وعريق .. فهو مهد الديانات ، ومركز النبوات ، ومهبط الرسالات .. وأينما قلبت صفحات فلسفات مصر القديمة ، وبابل ، وأشور ، فستجد التوحيد النقي - في عصر الإزدهار الديني - أو المشوب

بالوسائط والرموز - في عصور « الغيش » الذى ران على نظرة الشرقى إلى توحيد المعبود ! .

وحتى تلك النماذج الشاذة والنادرة ، التى ركز الاستشراق وتلامذته عليها الأضواء ، فزعموها تياراً للمادية والإلحاد فى تراثنا الفكرى والفلسفى ، ما هى - عند التحقيق - إلا نزوات « شك عبنى » تندرج تحت باب النزوع إلى التحلل من التكاليف الدينية ، أكثر مما تندرج تحت « الإلحاد الفلسفى » .. أما الآراء والمقولات التى أثرت عن بعض فلاسفتنا ، والتى زعم المستشرقون وتلامذتهم أنها نزعات فلسفية مادية .. فإنها - عند التحقيق - تضع يدنا على نزعة فلسفتنا كلها إلى « المادية - المؤمنة » ١٩ .. ففلسفة الإسلام لم تعرف ثنائية الفلسفة الغربية التى أقامت التناقض بين « المادة » وبين « الفكر » ، والتضاد بين « الواقع » وبين « المثال » .. حتى لقد وجدنا فى فلسفتنا أن القائلين بـ « قدم العالم » يتحدثون عن هذا « العالم القديم » باعتباره مخلوقاً لله سبحانه وتعالى .. وعندهم أن فعل القديم قديم .. لكنه مخلوق - على نحو ما - وموضوع للرعاية الدائمة لخالقه القديم ١٩ .. وليس كذلك حال الذين قالوا بقدم المادة والعالم من فلاسفة الغرب ، القدماء منهم والمحدثين .. فتلك هى القضية التى شطرت فلسفة الغرب إلى « مادية » ومثالية » .. وقسمت فلاسفته إلى « ماديين » و « مثاليين » .

وحتى القطاع المتدين والجمهور المؤمن في الحضارة الغربية ، فإننا واجدون في نظرته إلى الدين ، وفي مكانة الدين من عالمه الفكرى وسلوكه العمل ، شاهداً على تميز حضارتنا العربية الإسلامية عن حضارة الغرب في هذا الميدان .

فنحن نعرف أن المسيحية الحقّة ، كما أوحى بها الله إلى رسوله عيسى ابن مريم ، عليه السلام ، وكما تبلور فكرها في الشرق ، كانت المثال المجسد « للسلام المتصوف ، وللصوفية المسالمة ! » .. لقد بقيت كذلك إلى أن أصابتها رياح الحضارة الغربية بما أخرجها عن هذا « المثال » .

وهذه المسيحية الشرقية ، التي تجسدت مهمتها في « خلاص الروح » وإعداد الروح الإنسانية لمملكة السماء ، رأيناها بعد أن دخلت إطار الحضارة الغربية ، وغدت ديانة الامبراطورية الرومانية منذ عهد الامبراطور « قسطنطين - الكبير » [٢٧٤ - ٣٣٧ م] تتحول عن جوهرها الروحي ، لتطوع للطابع المادى لهذه الحضارة الغربية ، ولينتهى بها المطاف هناك إلى مجرد قسمة ، أفرغت - تقريباً - من جوهرها الروحي ، لتصبح قسمة - من بين قسمات عدة - في حضارة غلب عليها طابعها المادى الاصيل .. ولقد صدق فيلسوف المعتزلة ، قاضى القضاة عبد الجبار بن أحمد [٤١٥ هـ - ١٠٢٤ م] عندما سبر غور هذه « الحقيقة الحضارية » ، فعبّر عنها بعبارته الجامعة التى تقول : « إن النصرانية عندما

دخلت روما لم تَتَنَصَّرُ روما ، ولكن المسيحية هي التي
تَرَوُّمَتْ « ١٩ » .

نعم .. لقد غلب الطابع المادى للحضارة الغربية ، منذ ذلك
التاريخ ، على ديانة « السلام المتصوف ، والصوفية
المسالمة » .. فكان أن تميزت مسيحية الغرب وروهبانيتها
وكهنوتها ولاهوتها عن المسيحية الاولى التي بشر بها عيسى ،
عليه السلام ١ .

لقد قرأت الكنيسة الغربية المصطلحات الرمزية
والمجازية في الإنجيل - مثل « الأب » و« الابن » ، « قراءة
مادية » ، فجسدت الرمز ، و« حققت » المجاز ١ ؟ .. ثم
جاءت مجامعها فجعلت من ذلك مذهباً وقانوناً للإيمان ..

وبعد ان سادت هذه التفسيرات الغربية للعقيدة
المسيحية في الغرب ، حملتها هذه الكنيسة ومجامعها إلى
الشرق ، الذى كان خاضعاً للتسلط السياسى لبيزنطة ،
وللهيمنة الفكرية للهيلينية^(١) فطاردت هذه التفسيرات
المادية الطابع التوحيدى للعقيدة المسيحية الاصلية ..

(١) الهلينية : هى حضارة الإغريق « اليونان » ، ومثلهم وفلسفتهم ونمط معيشتهم ..
أى النموذج اليونانى فى النظرة للكون والحياة ، والعلاقات الإنسانية ، ومكونات العقل ،
ومعايير السلوك ، ومنظومة القيم .

وعندما انهزمت النزعة الأريوسية^(٢) ، التي قاومت في بسالة ، هذا الانحراف ، كانت هزيمتها إيذاناً بعموم البلوى .. بلوى تغبيش الغرب لجوهر الاعتقاد التوحيدى الذى جاءت به المسيحية مصححة انحراف اليهود المادى عن شريعة موسى ، عليه السلام ، وعن ناموس التوراة ! .. فكانما انتصرت كنيسة الغرب لنزعة اليهود الماديين ! ؟ ..

ومؤسسات « الرهبنة » ، التى ابتدعتها المسيحية الشرقية فراراً بالدين إلى الله ، وخلصاً للنفس من سلطان الدنيا وتسلط الدولة ، عندما هيمن عليهما الغرب البيزنطى .. هذه الرهبنة ومؤسساتها قد حولها الغرب إلى « مؤسسات للتنمية المادية » ، تزرع وتصنع ، مع الافتقار إلى الروحانية المسيحية ، بل وإلى الأخلاق المسيحية ! ؟ ..

(٢) الأريوسية الاتجاه الموحد فى المسيحية الشرقية . منسوب إلى أريوس . وُلِدَ ميلاده خلاف بين سنوات ٢٥٦ ، أو ٢٧٠ ، أو ٢٨٠ م . وكانت وفاته عام ٣٣٦ م . جمع بين علوم مدرسة أنطاكية ومدرسة الإسكندرية . وكان واحداً من رجال الدين بالأسكندرية . وتتميز نزعته بإنكار الرهبة المسيح ، فالله ، عنده ، جوهر أزلى أحد ، لم يلد ولم يولد ، وكل ما سواه مخلوق ، حتى « الكلمة » ، فإنها كليهما من المخلوقات ، مخلوقة من لا شيء . وليست من جوهر الله فى شيء . ولقد أدانته وأتباعه ونزعته مجمع « نيقية » الذى دعا إليه الامبراطور قسطنطين عام ٣٢٥ م . ثم نصره مجمع القدس بعد عشر سنوات . لكن الأريوسية اضمحلت بعد مجمع القسطنطينية عام ٣٨١ م .

ثم مضت الحضارة الغربية على درب تطويع الروحانية المسيحية للطابع المادى ، فصبت في « الأوعية » المسيحية الرموز والمضامين الغربية الوثنية .. فالقيصر ، الذى كان ، في الوثنية ، ابن السماء ، يحكم باسمها ، ويستأثر بالحق الالهى ، ويحتكر التفويض المطلق .. قد غدا ، في المسيحية ، رأس الكنيسة ، يتمتع بقداستها ، ويمارس ذات الاختصاص .. وحتى عندما نازعته البابوية سلطان الدولة والدنيا ، مارست ، هى الأخرى ، ذات المهام .. فكانت « القيصرية - البابوية » ثم « البابوية - القيصرية » : المضمون الغربى الوثنى في أوعية وأشكال مسيحية ، لم تغير جوهر هذا المضمون ! .

وبعد أن كانت المسيحية ديانة الروحانية الخالصة والشاملة اختزلت الحضارة الغربية مهام « المؤمنين » ، أبناء الكنيسة إلى ساعة من يوم كل أسبوع ١٩ .. فيها « يمارس » « المؤمن » « طقوساً » لا « شعائر » ١٩ .. و « يؤدى » صلاة ، وليس « يقيمها » ١٩ .. حتى لقد انعدمت فعالية وتأثير هذه « الساعة » على سلوك وفكر ومثل وتصورات ذلك « المؤمن » في غيرها من ساعات الحياة ! .. وإلا فمن الذى يستطيع أن يدلنا على أثر المسيحية الحقة في فكر وسلوك ابن الكنيسة الغربية الذى :

✱ إذا درس الطبيعة وظواهرها ومادتها ، رايناه يدرسه

دراسته لعالم بلا خالق .. فأنت لا تشعر في دراسة الغرب
لعلوم الطبيعة أن علماءه - حتى المؤمنين منهم - يستحضرون
بأى شكل وعلى أى نحو ، أن لهذا العالم الذى يدرسونه خالقاً
فاعلاً .. حتى أن كتبهم هذه ، وإن لم تُعَلِّم المتعلمين عليها
الزندقة والإلحاد ، فإنها تصوغ عقلاً لا يشعر بالحاجة إلى
الإيمان بالله وهو يدرس الطبيعة ويكتشف أسرارها . فلما علا
صرح هذا اللون من العلم في الحضارة الغربية ، علت أصوات
كثيرة بأنه بديل عن الله ، وسمعنا الصيحات المنكرة تقول :
« لقد مات الله » ؟ ! - تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً .. !

* وإذا نظر المسيحي الغربى في المسببات ، فأرجعها إلى أسبابها ،
وجدناه يقف عند الأسباب المادية لا يعدوها .. وكأننا نسخت
مادية حضارته ما في المسيحية عن خالق كل الأسباب ، الذى
أودعها ما فيها من قوة وفعل وتأثير ، سبحانه وتعالى ! ..

* وإذا مارس هذا المسيحي الغربى شئون المال
والاقتصاد ، رآناه يقيم حياته الاقتصادية على « الربا » ،
الذى حرّمته وتحرمه المسيحية .. وهو لا ينظر إلى هذا
« الربا » كضرورة دنيوية تبيح المحظور الديني .. وإنما يراه
حللاً وطبيعياً .. بل ويستنكر أى حديث عن إلغائه استنكاره
للخطايا المحرمات ؟ !

* وإذا نظرنا إلى مذهب هذا المسيحي الغربى في

« الجنس » وعلاقة الذكر بالأنثى .. خيل إلينا أن الروح البهيمية ما زالت سارية في عقل وكيان هذا « المتحضر - العصرى » .. لا لأنه يتفرد دون غيره بممارسة الزنا أو الشذوذ الجنسي - فكل بنى آدم خطأ - ولكن لأنه « يحلل » هذا « الحرام » ، وينظر إلى هذا « الشذوذ » باعتباره « الطبيعي » ، ويرى في « الإباحية الجنسية » حقه الطبيعي في الحرية كإنسان .. بل ويناضل لتضمن له المواثيق والقوانين والدساتير هذه « الحقوق الطبيعية » !؟ .. فالشواذ جنسياً يتظاهرون لتسن القوانين التى تتيج لهم « الزواج » الرسمى المشروع ! .. وتنتصر إرادتهم ، فيصبح الشذوذ هو القاعدة التى يحميها القانون ! .. والحرية الجنسية مكفولة للفتاة إذا بلغت السادسة عشرة ، دون استئذان للأسرة .. أما إذا هى استأذنت الأسرة فحريتها الجنسية مكفولة قبل أن تبلغ السادسة عشرة .. وفى بعض المجتمعات الغربية - ومنها انجلترا ذات « التقاليد المحافظة » !؟ يتشاورون فى استبدال سن الثالثة عشرة بالسادسة عشرة لتبدأ منه حرية الفتاة فى الاستمتاع بجسدها دون أن تستأذن أسرتها !؟ .. والزنا ، إذا تم بالتراضى ، ليس منكراً ولا مستنكراً ، حتى ولو كانت الزانية متزوجة ، طالما تمت الواقعة فى غير فراش الزوجية ! .. ويدخل فى هذا الباب « تبادل الزوجات » .. إلى غير ذلك من صور البهيمية التى تقطع بأن تدين الغرب بالمسيحية لم يعد « الشكل » الذى جرد هذه الديانة من « الجوهر »

و« المضمون » ، فطُوعت للحضارة الغربية ذات الطابع المادى
والنزعة الإلحادية .

* وعندما تعامل هذا المسيحي الغربى - الأبيض - مع
الأجناس الأخرى ، رأينا العنصرية ، والتفرقة بين بنى
الإنسان على أساس الجنس واللون .. حتى لقد فصلوا بين
الأجناس والألوان فى الكنائس عندما يقف المؤمنون بين يدى
الله ! .

* ولأن هذا المسيحي الغربى هو الابن البار لحضارته
الغربية ، ذات الطابع المادى الاصيل .. وليس الابن البار
للمسيحية الحقيقية ، كما أوحى بها الله إلى عيسى عليه
السلام .. فلقد فصل « العلم » عن « الحكمة » منه ، والغاية
الخيرة التى كان ولا بد أن يتخذ سبيلاً إليها .. فساد فى
استخدامات العلوم عزلها عن « الأخلاق » و« المثل » ، حتى
غدت أداة للدمار الذى يهدد البشرية كلها .. كما سادت فى
السياسة الفلسفة الميكانيكية ، التى جعلتها : « فن الممكن
من الواقع » ، فغدت الغايات تبرر الوسائل ، بصرف النظر عن
حظ الغايات أو الوسائل من « الأخلاق » ١٩ .

كل ذلك قد صنعه الغرب ويصنعه ، رغم الكنائس
والكاتدرائيات ، والأديرة ، والجامع المسكونية ورجال
الكهنوت وفلاسفة اللاهوت .. لقد وقف من التدين بالمسيحية
عند « الشكل » ، وأهدر المضمون .. بل ومسخه ونسخه

وأحل محله المضمون والطابع المادى لحضارته الغربية .. وهو قد أفسد بصنيعه هذا المسيحية الحقيقية .. أفسد عقيدتها ، ودهبانيتها .. وفرغ شعائرها - عندما حولها إلى « طقوس » - من روحانية المضمون .. وهو قد اختزل حتى هذا التدين الشكلى إلى ساعة من يوم فى الأسبوع ، يتحرك فيه « الجسد » إلى الكنيسة ، دون أن يطول « الروح » من هذه الكنيسة شئ .. لأن هذه الكنيسة قد غدت هى الأخرى ، فى الغرب ، هيكلاً بلا روح ، حتى لقد أوشكت أن تضاهى معابد اليهود التى ثار عليها المسيح ، عليه السلام ، عندما عمرت بالكذبة وأولاد الأفاعى واللصوص ! .

ذلك هو مكان الدين والتدين فى الحضارة الغربية .. وهو - برأينا - « خصوصية حضارية غربية » ، تميزت وتتميز بها الحضارة الغربية المادية .. ولا تشاركها فيها حضارتنا العربية الإسلامية ، فنحن إزاءها أمام قسمة من القسمة التى تتمايز فيها الحضارات - رغم اشتراكها جميعاً فى مبدأ « التدين » - ويشهد على ذلك تميز موقف الحضارة العربية الإسلامية فى هذا الميدان .



إن تدين الشرق - ويتمثل اليوم أصدق ما يتمثل فى التدين بالإسلام - يمتاز ويتميز بـ « العراقة » .. و « العمق » .. و « الشمول » .

فالشرق مهد الديانات ، ومهبط الوحي الإلهي ، وأرض النبوات ، وميدان الرسائل الإلهية ، التي أشارت إليها الكتب السماوية على امتداد تاريخ علاقة السماء بهداية الإنسان .. فكل الديانات والشرائع الإلهية التي أشارت إليها الكتب السماوية ، اتخذت من الشرق منطلقاً .. والتوحيد الديني - توحيد الله ، سبحانه وتعالى ، في الألوهية - تعلمنا الرسائل الدينية أنه بدأ في الشرق برسالة آدم ، عليه السلام ، ويعلمنا التاريخ الديني أن نقاء هذا التوحيد قد كان دائماً خاصية شرقية ، تألق نقاؤه في الشرق ، وتمت دورات التجديد له ، وأيضاً التصحيح للانحرافات الوثنية التي أصابته في الشرق ، وحتى وثنية الشرق ، فإنها لم تعد اتخاذ الرموز والوسائط التي تقرب أصحابها - بزعمهم - إلى الله الواحد ، شفاعة وزلفى ! .. فمنذ فجر الضمير الإنساني كان تدين الشرق ، بديانة التوحيد ، معلماً من المعالم البارزة في حضارات أممه وشعوبه .. وكانت النهضة الفكرية لهذه الأمم والشعوب ، بل وكانت ثوراتها السياسية والاجتماعية لابسة لباس الدين ، متخذة من لغته الأدوات والسبل لفتح مغاليق القلوب وتحريك الأمم والشعوب نحو المقاصد والغايات ! .

ومن يقرأ أناشيد أخناتون [١٣٧٢ - ١٣٥٤ ق . م] ثم يقارن بين رقى ونقاء التوحيد فيها وبين عقائد الأمم الأخرى

في الألوهية في عصره ، بل وبعد عصره بأحقاب طويلة ، يدرك
مقدار الصدق في هذا الذي نقول .. فمئذ ذلك التاريخ ، كانت
عقيدة التوحيد في هذا النقاء الذي يعبر عنه هذا النشيد عندما
يخاطب الله فيقول :

« إنك الإله الذي دان الجميع بحيك ..
أنت إله ، يا أوجد ، ولا شبيه لك ..
لقد خلقت الأرض حسبما تهوى ، أنت وحدك خلقتها
ولا شريك لك ..
خلقتها ، مع الإنسان والحيوان ، كبيره وصغيره ..
خلقتها ، وكل ما يسعى على قدميه فوق الأرض ، وكل
ما يحلق بجناحيه في السماء ..
خلقت بلاد سورية ، والنوبة ، ومصر ..
وأقمت كل إنسان في مكانه .. ودبرت لكل إنسان ما يحتاج
إليه ..

وجعلت لكل منهم أيامه المحدودة ..
لقد تفرقت السنتهم باختلاف لغاتهم ..
كما اختلفت أشكالهم واللوان أجسادهم ..
لأنك أنت الذي يميز أهل الامم الأجنبية ..
أنت الذي يعطى الحياة لكل البلاد الأجنبية البعيدة ..
لقد خلقت الفصول لكي تحيي كل مخلوقاتك ..
وجعلت لهم الشتاء ليتعرفوا على بردك ..

ثم جعلت لهم الصيف ليتذوقوا حرارتك ..
 لقد خلقت من نفسك تلك الأشكال التي تعد بالملايين ..
 مدناً وقرى وقبائل وجبالاً وأنهاراً ..
 كل العيون ترنو إليك ..
 أنت الذي صنعت الدنيا بيدك ..
 وخلقت الناس كما شئت أن تصورهم ..
 إنك أنت الحياة ..
 ولا يحيا الناس إلا بك ..

إلى هذا الحد من الرقى في « التنزيه » و« التجريد » بلغ
 « التوحيد » في الألوهية ، في الشرق ، منذ فجر الضمير
 الإنساني .. وإلى هذا الحد وجدناه في نشيد اخناتون ، الذي
 لا يعدو أن يكون قبساً من جوهر الرسائل السماوية التي
 تتابعت في الشرق منذ آدم عليه السلام .

ويلفت نظرنا في هذا المقام ، وعندما نتأمل نشيد اخناتون ،
 أن الله في هذا النشيد ، هو مصدر كل شيء وصانع كل شيء ،
 وراعى كل شيء .. وأن هذا المستوى من التوحيد ، الذي يسلم
 فيه الإنسان الوجه لله ، قد تألفت أنواره في مصر القديمة ،
 حيث بلغ العلم والاختراع والإبداع في العلوم الطبيعية شأواً
 طوع المادة وظواهرها لقدرات هذا الإنسان ، الذي أسلم
 - مع ذلك - وجهه إلى الله ؟ ! .. لقد بلغ من العلم بالكيمياء
 حداً اخترع به الألوان التي لا تزال زاهية حتى يومنا

هذا ؟! .. وفي الطب درجة ضمنت ، بالتحنيط ، أرقى درجات الخلود النسبى التى تحققت للأجساد عبر التاريخ كله والحضارات جميعها ؟! .. وفي الهندسة .. والفلك .. والميكانيكا ، الحد الذى تجسد فى « الابنية المعجزة » ، التى ترمز لها الاهرامات ؟! .. وفي الزراعة .. والصناعة .. والتجارة .. والفنون .. والفلسفات .. والآداب ، درجات عرفنا من أخبارها-طرفاً ، لا يزال يثير العجب والإعجاب ، وجهلنا منها أكثر الكثير ؟! .

ومع هذا العلم الإنسانى الخارق ، وقدراته التى طوعت للإنسان الطبيعة وقواها وظواهرها ، وجدنا هذا الإنسان ذاته ، هو المتبطل ، الموحد ، الذى يسلم الوجه لله .. مصدر كل شيء ، وخالق كل شيء .. وراعى كل شيء .. وهنا تاتى خصيصة التدين فى حضارتنا ، لا فى طورها الإسلامى فحسب ، بل ومنذ المواريث القديمة التى أحيها المسلمون وادخلوها فى النسيج الجديد لحضارتهم العربية الإسلامية .

وعندما كان « الغبش » يدعو على نقاء هذا التوحيد .. كما حدث فى يهودية الشتات .. كانت المسيحية تأتى كرسالة تصحيح .. فلما أفسدت الهلينية اليونانية على المسيحية نقاء توحيدها .. جاءت الرسالة الخاتمة ، بمحمد بن عبد الله ﷺ فبلغ التوحيد فيها قمة النقاء فى « التنزيه »

و« التجريد » .. وبذلك تواصلت مسيرة الشرق الحضارية في
 ظلال التدين بعقيدة التوحيد ! ..
 وغير « العراقة » و« العمق » في التدين .. نجد أنفسنا - في
 حضارتنا العربية الإسلامية - أمام « شمول التدين » لكل
 جوانب حياة الإنسان ! ..

فالتدين ليس « شكلاً » فارغاً من « المضمون » .. وليس
 ساعة من يوم في الأسبوع .. وإنما هو كل شيء يأتيه
 الإنسان فيحقق به نفعاً له أو لغيره ، أو يدفع به ضرراً
 عن نفسه أو عن غيره ، إنساناً كان هذا الغير أو حيواناً
 أو نباتاً أو طبيعة أجماداً .. حتى الاستمتاع بطيبات
 الدنيا المشروعة ، هو تدين وعبادة يتاب عليها الإنسان ..
 فكما أن كل شيء يسبح بحمد الله ، فإن كل فعل طيب هو
 عبادة لله .. وليست العبادات فقط ، الشعائر التي نصت
 عليها الشريعة كي تتكرر في انتظام ، صلاة وصوماً وحجاً
 إلى بيت الله الحرام .. وصدق الله العظيم إذ يحدد أن
 العبادة هي الرسالة التي تنحصر فيها مهمة الخلق ،
 فيقول : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْإِنْسَانَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ (٣) .. ثم
 هو عندما يحدد للإنسان التكاليف والفرائض الاجتماعية

﴿ فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ ﴾^(٤) ﴿ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ ﴾^(٥) . . يعلمنا شمول التدين والعبادة لكل عمل خير يأتيه الإنسان .

* * *

وإذا كان « التدين » في « فكر » الحضارة الغربية قد وقف عند « علم اللاهوت » ، بينما سادت الفزعة المادية ومناهجها سائر العلوم الأخرى ، حتى الإنسانية منها ، عندما ذهبت تدرس الظواهر المادية والطبيعية والإنسانية ، وكأنما هي ظواهر ليس وراءها سوى الأسباب المادية والمحسوسة ، ولا علاقة لها بإله هو مسبب هذه الأسباب .. إذا كان هذا هو مبلغ « التدين » في « فكر » الحضارة الغربية .. فإنه لم يتقن في حضارتنا العربية الإسلامية عند هذه الحدود .. ففي حضارتنا شمل « التدين » كل ميادين « الفكر » وجميع أنواع العلوم .

● فالنظر الفلسفي .. الذي عرفته الحضارة الغربية باباً للفلسفة الناقضة والمناقضة للدين .. وجدناه في حضارتنا العربية الإسلامية : فريضة إلهية ، وأول واجب شرعى على الإنسان^(٦) !

(٤) الشرح : ٧ .

(٥) الجمعة : ١٠ .

(٦) د . علي فهمي خشيم [الجبائيان : أبو علي وإبراهيم] ص ٢٢٢ طبعة طرابلس . ليبيا عام ١٩٦٨ م .

● والشك .. الذى عرفته الحضارة الغربية مزلزلا لقواعد اليقين الديني .. وجدناه فى حضارتنا العربية الإسلامية السبيل الشرعى إلى هذا اليقين .. فالإيمان ، إسلاميا : هو تصديق بالقلب يصل إلى مرتبة اليقين .. وهذا اليقين لن يتأتى إسلامياً ، إلا إذا سبقه شك ، يقود إليه ، عبر البحث وتجريب الفروض .. فإبراهيم الخليل عليه السلام ، يسأل ربه :

— [أرئ كيف تحمى الموتى] ؟ ..

— فيسأله ربه : [أألم تؤمن] ؟ ..

— فيجيب : ﴿ بَلَىٰ وَلَٰكِن لِّيَطْمِئِنَّ قُلُوبُكُ ﴾^(٧) :

ورسول الله ﷺ ، عندما يأتيه نفر من الصحابة دفعتهم الوسواس إلى الشك فى جوهر الدين .. حتى لقد استعظموا أن تنطق السننهم بهذا الذى يجول فى صدورهم ، مفضلين عذاب النار على التصريح به ؟ ! .. رسول الله ﷺ ، يصف هذا « الشك » الذى يبحث أصحابه عن سبل اليقين ، بأنه « محض الإيمان .. وصريح الإيمان »^(٨) ، باعتبار ما سيقود ويفضى إليه ! .

لقد نظرت حضارتنا إلى هذا « الشك المنهجى » ، باعتبارها

(٧) النقرة : ٢٦٠ .

(٨) رواه مسلم والإمام أحمد .

- كما يقول الجاحظ [١٦٣ - ٢٥٥ هـ - ٧٨٠ - ٨٦٩ م]
 - علما ، يجب تعلمه كما نتعلم غيره من العلوم .. فهو يتوجه
 إلى قارئه قائلاً : « .. فاعرف مواضع الشك ، وحالاتها الموجبة
 له ، لتعرف بها مواضع اليقين ، والحالات الموجبة له . وتعلم
 الشك في المشكوك فيه تعلماً ، فلولم يكن في ذلك إلا تعرف
 التوقف ، ثم التثبت ، لقد كان ذلك مما يحتاج إليه .. فلم يكن
 يقين قط حتى كان قبله شك ، ولم ينتقل أحد عن اعتقاد إلى
 اعتقاد غيره حتى يكون بينهما حال شك ! .. » ^(٩) .

● والفلسفة الغربية .. التي كانت ، منذ اليونان وحتى
 النهضة الأوروبية الحديثة ، سبيل العقل الغربى إلى زعزعة
 الإيمان بالدين .. قام أساسها في حضارتنا على قواعد
 الدين ؟ ! .. حتى لقد سميت فلسفة أمتنا : « علم
 التوحيد » ! .. الأمر الذى استوقف المستشرقين ولفت منهم
 الأنظار ، فقال - بلسانهم - ألفريد جيوم ALfred Guillaume

: « إن قوة الحركة الاعتزالية - [التى صاغت علم الكلام
 الإسلامى] - مردها جهود أولئك الذين حاولوا أقصى ما فى
 طوقهم إقامة علم الكلام الإسلامى على أسس ثابتة من
 الفلسفة ، مصريين فى الوقت نفسه على أن تكون تلك

(٩) [كتاب الحيوان] ج ٦ ص ٣٥ ، ٣٦ . تحقيق الاستاذ عبد السلام هارون
 طبعة القاهرة ، الثانية .

الأسس منطقيّة ، ثم الانسجام بينها وبين الفلسفة ،
التي يجب أن تدرس بوصفها من صميم العقيدة
الدينيّة » (١٠) .

● العلوم الطبيعيّة .. التي وجدناها في الحضارة الغربيّة
تكرس أعظم الجهود والطاقات - بشكل مباشر أو غير مباشر -
لتكوين « عقلية ملحدة » ، وذلك من خلال دراستها للعالم
وكانه عالم بلا خالق ، وتناولها للمادة وظواهرها من خلال
الأسباب الماديّة المحسوسة وحدها ، دونما إشعار للدارس
والقارئ أن هناك قوة غير ملموسة وراء هذه الأسباب
الملموسة .. هذه العلوم الطبيعيّة ، لا نبالغ إذا قلنا إنها
الأخرى تَدَيَّنَتْ في حضارتنا العربيّة الإسلاميّة ! .. فهي قد
درست وتم إبداع المسلمين بميادينها ، تحقيقاً لفريضة إلهيّة
تدعو إلى النظر في خلق السموات والأرض .. وليس التماساً
لسبيل تناهض الدين وتزعزع الإيمان .. ثم هي قد عرضت
حقائقها وقوانينها لا كبرهان على إمكانية استغناء العقل
بالعلم عن السمعيات والغيبيات .. وإنما باعتبار أنها خطوة
على درب العلم الإنسانيّ الممتد إلى غير حدود .. والذي هو
نسبي ، بالقياس إلى العلم المطلق الذي استأثر به الله ،
سبحانه وتعالى ، ﴿ وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ (١١)

(١٠) [الفلسفة وعلم الكلام] ص ٣٧٩ . ترجمة جرحيس فتح الله . طبعة بيروت عام
١٩٧٢م ضمن كتاب [تراث الإسلام] بإشراف : سير توماس أرنولد .
(١١) الإسراء : ٨٥ .

﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾^(١٢) حتى لقد راينا مؤلفات علماء هذه العلوم في حضارتنا تعرض للظواهر والحقائق والقوانين بروح الفقهاء والمتكلمين .. يبدأون بحمد الله ، والصلاة والسلام على رسوله .. وكذلك ينتهون .. ويؤكدون أن « الله أعلم » كلما فتح الله عليهم بفتح علمى جديد ! ..

فالتيفاشى [٥٨٠ - ٦٥١ هـ - ١١٨٤ - ١٢٥٣ م] عندما يكتب في « الجيولوجيا » كتابه [أزهار الأفكار في جواهر الأحجار] يفتتحه بـ « الحمد لله . بسم الله الرحمن الرحيم . وبه نستعين »^(١٣) .. كما يصنع الفقهاء والمتكلمون المسلمون ! ؟ .. وكذلك يصنع كل علماء العلوم الطبيعية في حضارتنا الإسلامية .. والذين كان الكثيرون منهم علماء في علوم الشريعة أيضاً ، فقهاً ، وكلاماً ، وتفسيراً ، وحديثاً .. بل ومتصوفة يعيشون تجارب المتصوفة ويسلكون طريقهم بالرياضات الروحية والمجاهدات ! ؟ .

والإمام الظاهري ابن حزم الأندلسى [٣٨٤ - ٤٥٦ هـ - ٩٩٤ - ١٠٦٤ م] - وهو الفقيه والمتكلم - عندما يكتب في « فن الحب ! » كتابه الفريد [طوق الحمامة في الألفة والإلاف] ، نراه يستفتح الحديث في الحب بقوله : « بسم الله

(١٢) يوسف : ٧٦ .

(١٣) انظر ص ٢٧ من هذا الكتاب . طبعة القاهرة عام ١٩٧٧ م . تحقيق : د . محمد يوسف حسن ، د . محمود بسيونى خفاجى .

الرحمن الرحيم . وبه نستعين .. أفضل ما أبتدىء به حمد الله عز وجل بما هو أهله ، ثم الصلاة والسلام على محمد عبده ورسوله خاصة ، وعلى جميع أنبيائه عامة «^(١٤)» .. وفي ختام كتابه هذا عن « الحب » يقول : « .. جعلنا الله وإياك من الصابرين الشاكرين الحامدين الذاكرين ، آمين آمين . والحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً ! .. »^(١٥) .. فكأنه يصنف في الإلهيات .

نعم .. لقد تديننت كل العلوم في حضارتنا الإسلامية .. فاشتغل بها علماءها امتثالاً لأمر الله .. وجدوا السير على دروب اكتشاف أسرارها لتحقيق مهمة عمارة الكون تحقيقاً لأمانة خلافة الإنسان عن الله .. ثم هم قد وظفوا حقائق هذه العلوم جميعها في زيادة اليقين بالإيمان بالله .. فكان « العلم » مشتركاً إنسانياً في سلوك الحضارات المختلفة سبيله ، والسعى على دربه ... ثم كان « تدين العلم » ، حتى ما تعلق منه بالطبيعة وظواهرها والفلسفة ومقولاتها ، خاصة من خصائص حضارتنا العربية الإسلامية ، افرقت فيها وبها عن حضارات أخرى ، وعن الحضارة الغربية على وجه الخصوص .

(١٤) انظر [رسائل ابن حزم] ج ١ ص ٨٤ . تحقيق د . إسماعيل عباس . طبعة بيروت عام ١٩٨٠ م .
(١٥) المصدر السابق . ص ٣١٠ .

العقلانية الإسلامية

لأن الإسلام دين الفطرة ، فلقد قضت أصول شريعته بامتناع أن يكلف الله الإنسان مالا يطيق ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾^(١٦) . وتأسيسا على هذه القاعدة قضى الإسلام بأن العقل هو مناط التكليف .. فلا تكليف ولا حساب على غير العاقل في نظر الإسلام .

ولأن الرسالة والشرعية عامة لجمهور الخلق ، اقتضت حكمة الخالق - كى يرفع الحرج عن عباده - أن يهب كل مكلف من « العقل » الحد الذى ييسر له النهوض بضرورات التكليف .. فالتناس يتفاوتون في درجات العقل ، دون أن يفتقر صحيح مكلف إلى الحد الأدنى الذى يتيح له التمييز والوفاء بضرورات التكليف .

تلك خصيصة إنسانية عامة ، يستوى فيها البشر من كل القوميات والمعتقدات والحضارات .. ومع ذلك ، فإن مذاهب الحضارات في الموقف من « العقل » ، ومقامه ، وسلطانه ، هى من الخصوصيات التى تتمايز فيها وبها بعض الحضارات .. وحضارتنا العربية الإسلامية متميزة في عقلانيتها عن الحضارة الغربية تميزاً لا سبيل إلى إنكاره أو التشكيك فيه .

(١٦) البقرة : ٢٨٦

ففى الحضارة الغربية ، منذ تبلور فلسفتها فى الحقبة اليونانية وحتى نهضتها الحديثة ، تميز ويتميز موقفها من هذه القضية « بالثنائية » التى ميزت مواقف هذه الحضارة فى كثير من القضايا والمشكلات .

فلسفتها وعلومها لم تعرف غير العقل وبراهينه سببياً ودليلاً تركز إليه وتستخلص به القوانين والمقولات .. فالفلسفة - فى المصطلح اليونانى - هى « تفسير المعرفة عقلياً .. هى الوقوف على حقائق الأشياء كلها بالبراهين العقلية » وحدها .. أى أن « العقل » هنا يتفرد وينفرد ، لا يزامله « نقل » ولا « وحى » ولا « ماثورات » .

ولقد كان طبيعياً أن يكون هذا هو الحال والموقف فى الحقبة اليونانية .. فالقوم قد أبدعوا مذاهبهم الفلسفية فى مجتمع وثنى لا يعرف « النقل » الدينى ، ولا « الوحى » الإلهى ، ولا « الماثورات » الشرعية .. فكان الاعتماد على « العقل » وبراهينه هو سند التفلسف الوحيد .

فلما جاءت حقبة النهضة الأوروبية الحديثة ، والتى كانت إحياء لتراثهم اليونانى فى الأسس والمنطلقات ، وجد رواد هذه النهضة وفلاسفتها أن اللاهوت الكنىسى المسيحى إنما يمثل « نقلاً » لا أثر فيه للعقل ولا اعتماد له على براهينه ، فكان أن استمرت هذه « الثنائية .. الانشطارية » ، كخصيصة غربية فى هذا الميدان : « لاهوت وإيمان » لا ينطلق من « العقل »

و لا يتأسس على براهينه .. و « فلسفة وعلوم » لا تعرف غير « العقل » سبيلاً للبرهنة والاستدلال .. « فالعقل » و « النقل » مثلاً خطان متوازيان ، لا يلتقيان .. لقد ظلت الفلسفة هي « تفسير المعرفة عقلياً . والوقوف على حقائق الأشياء كلها بالبراهين العقلية » وحدها .. كما ظل الإيمان والتدين غريباً عن طريق العقل وبراهينه .. وعلى حد تعبير القديس أنسلم [١٠٢٣ - ١١٠٩ م] - وهو يعلم المتدين طريق تحصيل الإيمان الديني - : « يجب أن تعتقد أولاً بما يعرض على قلبك ، بدون نظر ، ثم اجتهد بعد ذلك في فهم ما اعتقدت ، فليس الإيمان في حاجة إلى نظر عقل .. » (١٧) .

على هذا النحو كان موقف الحضارة الغربية من هذه القضية .. قضية « العقل » و « النقل » وعلاقة « الفلسفة » بـ « الدين » .. فعامة المتدينين سبيلهم إلى « الإيمان » النقل والوجدان وحدهما .. وصفوة العلماء والفلاسفة سبيلهم إلى العلم والفلسفة العقل الخالص والخالي من النقل والوجدان .



والامر الذي يشهد على أن هذا الموقف من علاقة « العقل » بـ « النقل » - كما أشرنا - هو « خصيصة غربية » من

(١٧) الإمام محمد عبده [الأعمال الكاملة] جـ ٣ ص ٢٦٢ . دراسة وتحقيق : د . محمد عمارة . طبعة بيروت عام ١٩٧٢ م .

خصائص الحضارة الغربية .. هو تميز حضارتنا العربية الإسلامية عنه وفيه فالعلاقة العضوية والمزاملة والإخاء ما بين « العقل » و« النقل » .. « الحكمة » و« الشريعة » هي من خصائص حضارتنا العربية الإسلامية ، كادت أن تجمع عليها - بدرجات متفاوتة - التيارات الفكرية الأساسية في تراثنا الفكري والحضارى .

● **فلسفة أمتنا - وهي « علم التوحيد - علم الكلام » - التي أبدعها وبلورها التيار العقلانى - وفرسانه « المعتزلة - أهل العدل والتوحيد » - هذه الفلسفة العقلانية قد انطلقت من القرآن وتأسست على « النقل » ، حتى لقد سميت بـ « علم أصول الدين » ! .**

وكما سبق وأشرنا ، فلقد لفتت هذه الخصوصية أنظار المستشرقين ، فنبهوا - فى استغراب - على نجاح التيار العقلانى الإسلامى فى تأسيس « فلسفة منطقية .. تدرس بوصفها من صميم العقيدة الدينية » (١٨) ..

وبعض الناس - من الذين لا يدركون غير ما هو على نمط الثنائية الانشطارية الغربية يحسبون هذه الخصيصة العربية الإسلامية تلفيقاً لا عقلانياً .. على حين نراها نحن - كما رأها

(١٨) جيم [الفلسفة وعلم الكلام] ص ٣٧٩ بحث منشور فى كتاب [تراث الإسلام] تحت اشراف أرنولد . ترجمة جرجيس فتح الله . طبعة بيروت عام ١٩٧٢ م .

اسلافنا - بديهة فكرية تقتضيها الفطرة السليمة التي تفقه حقائق خصوصيات الإسلام .

فإذا كانت الألوهية هي جوهر الإيمان الديني ، فإن سبيل الإنسان إلى إدراك الألوهية هو « العقل » ، وليس النصوص ولا الماثورات .. لأن التسليم بصدق النصوص المقدسة - « النقل - الكتاب - السنة » - مترتب على التسليم بصدق الرسول الذي جاء بها .. والتسليم بصدق الرسول مترتب على التسليم بوجود الإله الذي أرسل هذا الرسول ، وأوحى إليه بهذا « النقل - الكتاب » .. فلا بد من الإيمان أولاً بوجود الإله ، المرسل والموحى ، والمؤيد للرسول بالمعجزة : - « النقل - الكتاب » - وسبيل ذلك هو « العقل » .. فهو طريق الإيمان ، وسبيل الإنسان إلى تحصيل جوهر الدين . وإذا كانت أمتنا قد عبرت عن هذه « البديهة - الفلسفية ! » في حكمتها الشعبية التي تقول : « ربنا ، عرفوه بالعقل » ١٩ .. فإن فلاسفة الإسلام ، من علماء الكلام والتوحيد ، قد أفاضوا في شرحها والحديث عنها .. وقاضى القضاة عبد الجبار بن أحمد [٤١٥ هـ - ١٠٢٤ م] - الذي يبلغ في العقلانية الإسلامية مبلغ أرسطو [٣٨٤ - ٣٢٢ ق . م] في العقلانية اليونانية ! - يعرض لهذه القضية ، عندما يتحدث عن الأدلة التي يتخذها الإنسان سبلاً لتحصيل المعرفة وحقائقها وعلومها ، فيضع « العقل » في مقدمة هذه الأدلة - والعقل

هنا ليس وحده ، كما هو الحال في العقلانية اليونانية -
الغربية .. وإنما معه « الكتاب » و« السنة »
و« الإجماع » .. فالمؤاخاة والتزامل والعلاقة قائمة
ومتحققة ، هنا بين « العقل » و« النقل » كسبيلين
للبرهنة والاستدلال .

يقول القاضي عبد الجبار : « إن الأدلة ، أولها : دلالة العقل ،
لأن به يميز بين الحسن والقبيح ، ولأن به يعرف أن الكتاب
حجة ، وكذلك السنة ، والإجماع .. »

ثم يناقش القاضي عبد الجبار هؤلاء الذين قد يتعجبون من
هذا الترتيب للأدلة ، فينبه على أن تقديم « العقل » على
« الكتاب » ليس تقديم « تشريف » ، وإنما هو تقديم
« ترتيب » .. فالخارج من منزله يسعى إلى « المسجد » ، لا بد
وأن يصل « للمسجد » عبر « الطريق » ، فالمرور « بالطريق »
قبل « المسجد » ، لا يعنى تفضيل الأول وتشريفه على الثانى ،
وإنما هو الترتيب المنطقى للأمور ! .. يناقش القاضي
عبد الجبار هذه القضية فيقول مستطرداً : « .. وربما تعجب
من هذا الترتيب بعضهم ، فيظن أن الأدلة هى : الكتاب ،
والسنة ، والإجماع ، فقط ، أو يظن أن العقل إذا كان يدل
على أمور فهو مؤخر ، وليس كذلك ، لأن الله تعالى لم يخاطب
إلا أهل العقل ، ولأن به يعرف أن الكتاب حجة ، وكذلك
السنة ، والإجماع ، فهو أصل في هذا الباب . وإن كنا
نقول : إن الكتاب هو الأصل ، من حيث أن فيه « التنبيه على

ما في العقول ، كما أن فيه الأدلة على الاحكام . وبالعقل يميز بين احكام الافعال وبين احكام الفاعلين ، ولولاه لما عرفنا من يؤاخذ بما يتركه او بما يأتيه ، ومن يحمد ومن يذم ، ولذلك تزول المؤاخذة عن لا عقل له . ومتى عرفنا بالعقل ، إلها منفرداً بالإلهية ، وعرفناه حكيماً ، نعلم في كتابه أنه دلالة ، ومتى عرفناه مرسلاً للرسول ، ومميزاً له ، بالأعلام المعجزة ، من الكاذبين ، علمنا أن قول الرسول حجة ، وإذا قال ﷺ : « لا تجتمع امتي على خطأ .. وعليكم بالجماعة »^(١٩) .. علمنا أن الإجماع حجة .. «^(٢٠) .

فالعقلانية هنا عقلانية إسلامية ، تتميز بها حضارتنا العربية الإسلامية عن الحضارة الغربية ، لأن مصدرها ومنطلقها وسبيلها ليس برهان العقل وحده ، وإنما معه في ذلك « النقل .. والوحى .. والمأثور » .. فالتميز قائم في المكونات والمنطلقات ، كما هو قائم في الثمرات ! ..

وإذا كانت « الشريعة » في لاهوت الحضارة الغربية « نقلية .. سمعية .. وجدانية » ، لا أثر فيها لبراهين العقل .. فإن حضارتنا قد عرفت في شريعتها : « العقلی »

(١٩) في الترمذی والدارمی والإمام احمد « إن الله لا يجمع امتي على ضلالة » وفي البخاری ومسلم والترمذی وابن ماجه : « تلزم جماعة المسلمين وإمامهم » . .
(٢٠) [فضل الاعتزال وطلقات المعتزلة] ص ١٢٧ تحقيق : هؤاد سيد . طبعة تونس عام ١٩٧٢ م

و« السمعى » .. وحددت عقلانيتها أن العقل هو السبيل إلى معرفة الأصول الشرعية .. وبعبارة الماوردى [٣٦٤ - ٤٥٠ هـ - ٩٧٤ - ١٠٥٨ م] « فإن السبب المؤدى إلى معرفة الأصول الشرعية والعمل بها شيان :

أحدهما : علم الحس ، وهو العقل ، لأن حجج العقل أصل لمعرفة الأصول ، إذ ليس تعرف الأصول إلا بحجج العقول ..

وثانيهما : معرفة لسان العرب - وهو معتبر في حجج السمع خاصة .. « (٢١) » ..

بل لقد وجدنا في تراثنا العقلانى من تحدثوا عن « شريعة عقلية » ، يدركها ذوو العقول ، دون حاجة إلى « السمعية » ، ثم تأتى السمعية لتؤكد ما أدركته منها العقول ، ولتحدد الأحكام التى لا تستقل العقول بإدراكها - وكذلك مقاديرها وأوقاتها - ومثلها فى ذلك « الغيبات » التى يستأثر بأخبارها الوحى والنقل والمأثورات .. ووجدنا الاتفاق على أن الإلهيات ، فى شريعتنا وحضارتنا ، هى من « فن المعقولات » (٢٢) .

وإذا كانت الحضارة الغربية قد استبعدت « الروح

(٢١) [أدب القاضى] ج ١ ص ٢٧٤ ، ٢٧٥ . طبعة بغداد عام ١٩٧١ .

(٢٢) التهانوى [كشاف اصطلاحات الفنون] ج ١ ص ٤٦ - ٦٢ طبعة القاهرة عام ١٩٦٣ م

الإيمانية ، من نطاق العلوم الطبيعية والتجريبية - استبعادها
 « للعقلانية » من نطاق اللاهوت والإيمان .. فإن العقلانية
 الإسلامية في حضارتنا قد سلكت الطريق « المتميز » - على
 صعوبته - فجمعت بينهما .. وشاعت الكتابات المعبرة عن هذه
 الخصوصية في تراثنا الفكرى .. من مثل تلك التى تمثلها
 عبارة الجاحظ [١٦٣ - ٢٥٥ هـ - ٧٨٠ - ٨٦٩ م] التى
 يقول فيها عن علاقة الفلسفة الدينية - علم التوحيد -
 الكلام - بالعلوم الطبيعية - والقوى الذاتية المودعة فى المادة -
 اتزانين - الطبائع - .. « وليس يكون المتكلم جامعاً لأقطار
 الكلام ، متمكناً من الصناعة ، يصلح للرياسة ، حتى
 يكون الذى يحسن من كلام الدين فى وزن الذى يحسن من
 كلام الفلسفة . والعالم عندنا هو الذى يجمعها ، والمصيب هو
 الذى يجمع تحقيق التوحيد وإعطاء الطبائع حقها من
 الأعمال . ومن زعم أن التوحيد لا يصلح إلا بإبطال حقائق
 الطبائع فقد حمل عجزه على الكلام فى التوحيد ، وكذلك إذا
 زعم أن الطبائع لا تصلح إذا قرنهما بالتوحيد ، ومن قال هذا
 فقد حمل عجزه على الكلام فى الطبائع . وإنما يئأس منك
 الملحد إذا لم يدعك التوافر على التوحيد إلى بخس حقوق
 الطبائع ، لأن فى رفع أعمالها رفع أعيانها ، وإذا كانت الأعيان
 هى الدالة على الله ، فرفعت الدليل ، فقد أبطلت المدلول
 عليه ! .. ولعمري إن فى الجمع بينهما لبعض الشدة !؟ .. وأنا

أعوذ بالله تعالى أن أكون كلما غمز قناتى باب من الكلام صعب
المدخل ، نقضت ركنا من أركان مقالتي ، ومن كان كذلك لم
ينتفع به ! .. » (٢٣) .

فعلى حين كانت « الطبائع » ، واكتشاف « القوى
الطبيعية » في المادة ، سبيل الحضارة الغربية وعقلانياتها
إلى الإلحاد وإنكار إبداع الله ، بل وجوده .. كان ذلك في
حضارتنا ، الدليل على وجود الله .. لأن رفع - أى إلغاء -
أعمالها ، هو رفع - وإلغاء - لأعيانها .. وهذه الأعيان هي
الدالة - كمصنوعات - على وجود الصانع القادر ،
سبحانه وتعالى ! ..

ولذلك ، جاءت كلمات أبو الوليد ابن رشد
[٥٢٠ - ٥٩٥ هـ - ١١٢٦ - ١١٩٨ م] في هذا المقام جامعة
ومعبرة ، عندما قال : « إنا ، معشر المسلمين ، نعلم ، على
القطع ، أنه لا يؤدي النظر البرهاني إلى مخالفة ما ورد به
الشرع ، فإن الحق لا يضاد الحق ، بل يوافقه ويشهد له ..
أعني أن الحكمة هي صاحبة الشريعة ، والأخت
الرضيعة .. » (٢٤) ! ..



(٢٣) [كتاب الحيوان] ج ٢ ص ١٣٤ ، ١٣٥ .
(٢٤) [فصل المقال بين الحكمة والشريعة من الاتصال] ص ٢١ ، ٢٢ ، ٦٧ . تحقيق :
د . محمد عمارة . طبعة بيروت عام ١٩٨١ م

وإذا كانت هذه هي حقيقة تميز حضارتنا العربية الإسلامية ، في عقلانياتها ، عن نظيرتها في الحضارة الغربية ، وأدلة انفراد حضارتنا « بخصوصيتها الحضارية » في العقلانية ، رغم « المشترك الإنساني » في اعتماد العقل أداة للنظر والبحث والاستدلال .. فإن هذه الحقيقة ، الشاهدة على هذه الخصوصية ، لابد وأن تؤكد لنا « أصالة » مذهبنا في العقل والعقلانية ، وإن تنفى ذلك الزعم الاستشراقي القائل : إن عقلانيتنا الإسلامية لا تعدو أن تكون أثراً من آثار عقلانية أيونان ! .. فإذا كان هذا هو مبلغ الاختلاف بينهما ، فكيف يكونان نمطاً واحداً ومذهباً فرداً ؟ ! .

وغير هذا الاستدلال المنطقي على أصالة وتميز عقلانيتنا الإسلامية .. فإن هناك أدلة أخرى تشهد لهذا الذي نقول .

● فالقرآن الكريم - معجزة الإسلام العظمى - رغم أنه هو « النقل » - إلا أنه قد جاء « معجزة عقلية » ، جسدت الوحدة الجدلية بين « العقل » و« النقل » في الأساس الجامع الذي ولدت من بين دفتيه حضارتنا .. فالعقل فيه هو مناط التكليف .. وهو الحكم الحاكم في رد المتشابه من آياته إلى المحكمات ، بتأويل الراسخين في العلم .

وإذا كان « العقل » في المصطلح العربي ليس عضواً من أعضاء الجسم الإنساني ، وإنما هو فعل التعقل .. و« جوهر مجرد عن المادة في ذاته مقارن لها في فعله » .. يتعلق

بالبدن تعلق التدبير والتصرف .. يدرك الغائيات بالوسائل والمحسوسات بالمشاهدة .. « (٢٥) ... فإن مادة هذا المصطلح ، التى تتحدث عن عملية « التعقل » قد وردت فى القرآن الكريم فى مائتين وسبع وستين موضعاً .. تسعة وأربعون منها بلفظ المادة « عقل » .. وتسعة عشر بلفظ « الحكمة » .. وستة عشر بلفظ « اللب » - أى الجوهر - فالعقل هو لب الإنسان وجوهره المميز له عن غيره من المخلوقات .. وموضعان بلفظ « النُّهى » .. وأربعة مواضع بلفظ « التدبر » .. وسبعة مواضع بلفظ « الاعتبار » .. وعشرون موضعاً بلفظ « الفقه » .. وثمانية عشر موضعاً بلفظ « التفكير » .. ومائة واثنان وثلاثين موضعاً بلفظ « القلب » الذى به يفقهون ويعقلون ويتدبرون ! ..

● وكذلك صنعت السنة النبوية الشريفة ، عندما زخرت أحاديثها بذكر العقل والحكمة والتفكير والتدبر .. وكل المصطلحات التى جاءت فى القرآن دالة على عملية التعقل والتدبر والتفكير .. فمن قول النبي ﷺ : « .. العقل أصل دينى » .. إلى قوله : « الكلمة الحكمة ضالة المؤمن » (٢٦) .. و« نعم المجلس مجلس ينشر فيه الحكمة » (٢٧) .. إلى قوله :

(٢٥) [التعريفات] للشرif الجرجاني طبعة القاهرة عام ١٩٢٨ م - مادة « عقل » - .

(٢٦) رواه الترمذى وابن ماجه .

(٢٧) رواه الداريمى .

« عليكم بالقرآن ، فإنه فهم العقل ، ونور الحكمة ، وينابيع العلم ، وأحدث الكتب بالرحمن عهداً .. » (٢٨) .

● ولذلك ، فانطلاقاً من القرآن والسنة .. واستجابة لضرورة تاريخية وواقعية وحضارية ، تمثلت في الحاجة إلى استخدام البرهان العقلي في عرض حجج الإسلام والدفاع عنه تجاه المؤسسات اللاهوتية المسيحية واليهودية ومذاهب الغنوص^(٢٩) ، والمجوس ، التي كانت تستخدم المنطق الأرسطي في الدفاع عن مذاهبها ، التي تركها الإسلام قائمة وترك أصحابها بمنجاة من الإكراه الديني ، وفق القاعدة الإسلامية الحاكمة ﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ﴾ (٣٠) .. استجابة لهذه الضرورة التاريخية ، انطلق المتكلمون المسلمون من القرآن والسنة فأبدعوا العقلانية الإسلامية ، التي استوت مذهباً مكتملاً على يد مدرسة « أهل العدل والتوحيد » منذ النصف الثاني من القرن الأول

(٢٨) رواء الدارمي .

(٢٩) الغنوصية ، نسبة إلى « غنوصيس » ، أي « المعرفة » .. وهي نزعة فلسفية ودينية ، ازدهرت في المناخ الحضاري الهليني ، وفكرتها المحورية قائمة على أن « المعرفة » هي طريق الخلاص ، وليس الإيمان الديني ، سواء أكانت النصوص أو العقل أوهما معاً سبيل هذا الإيمان .. وإذا جاز للغنوصية أن تكون سبيل الخلاص للقلّة التي تسلك طريق التجربة الروحية الذاتية سبيلًا للخلاص بالمعرفة .. كالصوفيّة مثلاً .. فإن اعتمادها كطريق لخلاص الجمهور - الذي هو هدف الشريعة - يؤدي إلى إفساد عقائدهم ، دون تقديم البديل الذي يحسنونه ويقدمونه عليه .

(٣٠) البقرة : ٢٥٦ .

الهجرى ، وقبل ترجمة الفلسفة اليونانية ، التى لم يعرفها العرب قبل الفيلسوف الكندى [٢٦٠ هـ - ٨٧٣ م] وعصر الخليفة المأمون [١٧٠ - ٢١٨ هـ - ٧٨٦ - ٨٣٣ م] .

لقد بدأت هذه العقلانية الإسلامية المتميزة فى التبلور ، إنطلاقاً من القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة ، منذ أواخر عصر الصحابة وأوائل عهد التابعين .. ونحن نقرأ فى كتب السنة ، كيف ذهب بعض التابعين إلى الصحابى عبد الله ابن عمر بن الخطاب ، يسأله عن مذهب فريق من أهل النظر ، لا يقفون عند ظواهر النصوص القرآنية ، وإنما هم يبحثون عن غامضه ، ويستخرجون خفيه .. فقالوا له : « يا أبا عبد الرحمن ، إنه قد ظهر قِبَلَنَا - [أى فى البصرة] - ناس يقرءون القرآن ويتفكرون العلم .. »^(٣١) .. أى يتتبعون العلم ويطلبونه ، فيأتون بالغامض ويستخرجون الخفى الغريب ، من قعر النصوص وما وراء ظواهر الآيات .. فلا يقفون عند حدود « القراء » ، وإنما يذهبون مذاهب « الحكماء » ! ..

ولم يكن هذا النظر الفلسفى الإسلامى ، المنطلق من « النقل » القرأنى ، بمقاييس الإسلام ، بدءاً ولا شاذاً .. فرسول الله ﷺ هو الذى علمنا ضرورة غوص الراسخين فى

(٣١) رواه مسلم وأبو داود والترمذى .

العلم على المعاني الكامنة خلف ظواهر آيات القرآن ، وذلك
 بـ « تثوير » القراءة للقرآن ، أى الغوص وراء معانيه ! ..
 فقال ﷺ : « من أراد العلم فَلْيُتَوِّرِ القرآن » وقال : « أثيروا
 القرآن فإن فيه خبر الأولين والآخرين » ! .. والثورة والتثوير
 - قرانياً وعربياً - تعنى قلب الظاهر وتجاوزه إلى العمق ..
 فبقرة بنى إسرائيل كانت ﴿ لَّا دَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ ﴾ (٣٢) .. أى
 لا تحرثها .. والحرث هو الانقلاب فى الأرض ، لتجاوز الظواهر
 إلى الأعماق ! ..

هكذا ، انطلقت حضارتنا من منابعها الفكرية الأصلية ،
 ومن واقع الضرورات التى جابهت الإسلام بعد فتح البلاد
 ذات الموارث الحضارية العقلانية ، فأبدعت عقلانياتها
 الإسلامية المتميزة « كخصوصية حضارية » رغم ما يمثله
 « العقل » ، كأداة نظر ، من « مشترك إنسانى عام » .

وإذا كان شاعر الفلاسفة وفيلسوف الشعراء أبو العلاء
 المعرى [٣٦٣ - ٤٤٩ هـ - ٩٧٣ - ١٠٥٧ م] قد قال :

الناس صنفان ، ذو عقل بلا دين وآخر دَينٌ لا عقل له !
 فإن « الناس » هنا ، الذين يصنعون هذا التقسيم ، وهذه

(٣٢) البقرة : ٧٦ .

الثنائية ، هم « العوام » ، وأكثرهم - بمعايير النظر -
لا يعقلون ! ..

أما أهل الفكر والنظر ، في حضارتنا ، فلقد أبدعوا
عقلانيتنا الإسلامية ، التي جمعت بين الحكمة والشرعة ، بين
العقل والدين .. وفيها تفلسف الدين وتديننت الفلسفة ! ..
فقول المعري هو نقد للانحراف عن هذا النهج ، وليس تقريراً
لطبيعة الأمر في حضارتنا ، كما يحسب الذين لا يعقلون ! .

ويشهد على ذلك ، أن أصحاب المذاهب النصوصية ،
الذين اتخذوا موقف العداء من العقل وأدواته في تراثنا -
والإمام أحمد بن حنبل [١٦٤ - ٢٤١ هـ - ٧٨٠ - ٨٥٥ م]
في مقدمتهم - سرعان ما تبنى خلفاؤهم في ذات المذهب قدراً
من العقلانية طويت به صفحة المنهج النصوصي إلى حد
كبير .. فبعد الإمام أحمد ، الذي وقف عند النصوص
وحدها ، ورفض التأويل والقياس في أغلب الأحيان .. جاء
شيخ الإسلام ابن تيمية [٦٦١ - ٧٢٨ هـ -
١٢٦٣ - ١٣٢٨ م] الذي عقد المصالحة ما بين « العقل »

وه النقل ، ، وحكم بضرورة الوفاق والاتفاق ما بين « صريح
 المعقول وصحيح المنقول » .. فكان ذلك شاهداً على أن
 « النصوصية الخالصة » ، في تراثنا ، لم تكن إلاً نتوءاً
 عارضاً أفرزته خصوصيات أنية من الظروف والملابسات ..
 وكذلك صنعت حركة الإحياء والتجديد التي بدأت
 بجمال الدين الأفغانى [١٢٥٤ - ١٣١٤ هـ
 ١٨٣٨ - ١٨٩٧ م] والإمام محمد عبده
 [١٢٦٦ - ١٣٢٣ هـ ١٨٤٩ - ١٩٠٥ م] عندما طوت
 صفحة « الجمود النصوصى » التي سادت في حقبة حكم
 المماليك والعثمانيين .

القومية بين

« المذهب » و « دائرة الانتماء »

فطرة فطر الله الناس - كل الناس - عليها - على اختلاف
الأجناس والألوان والحضارات .. حب الإنسان لأهله
وعشيرته وقومه وأمته .. وهو حب فيه الكثير من معانى
الانتماء والولاء .. يولد وينمو كثمرة لعدد من العوامل
والأسباب والمكونات ، اأديية والمعنوية .. فالألفة مع المكان
والناس عامل من عوامل هذا الحب ، ترسب فى النفس وتراكم
فى الولى واللوعى ، وعلى مر الأيام ، مكونات هذا الحب
والولاء والانتماء . والوعى بتراث الأسلاف الفكرى وإبداعهم
المادى ، وذكريات صراعهم مع أعداء الأهل والقوم والأمة
والوطن .. وما فى هذا الصراع من انتصارات وتقدم ، أو
هزائم وتراجع - يضيف إلى الحصيلة الذاتية رصيذاً ينمى
هذا الحب والولاء والانتماء .. ومشاركة الإنسان وإسهاماته
فى صنع حاضر أهله وقومه وأمته ووطنه ، وكذلك فى تشكيل
صورة المستقبل ، يزد من رصيد هذا الحب والولاء
والانتماء .. وكذلك يصنع وفاء الأهل والعشيرة والقوم والأمة
والوطن بما يجب عليهم إزاء الإنسان ، من حقوق له عليهم
وواجبات عليهم نحوه .. فهذا الوفاء بحقوق الإنسان على أمته
ووطنه يزيل أسباب « غربته » عن محيطه ، وينفى عوامل

« اغترابه » عن الوطن الذي يعيش فيه ، وذلك بتحقيق
 « المضمون » لفكرة المواطنة وشعارات الانتماء .. ولقد صدق
 الإمام على بن أبى طالب عندما أصاب كبد الحقيقة في هذه
 القضية فقال : « إن الغنى في الغربية وطن .. والفقر في
 الوطن غربة .. وإن المقل غريب في بلده » ١٩ ..

لكن النفوس السليمة ، التى لم يفسد فيها صفاء الفطرة
 التى فطرها الله عليها في العلاقة بالأهل والعشيرة والقوم
 والأمة والوطن ، حتى وإن أصاب النقصان درجة انتمائها
 وولائها وحبها لمحيط الأهل والقوم والوطن ، بسبب تخلف
 العوامل التى تنمى وتزيد هذا الحب والانتماء .. فإنها
 لا تستطيع أبداً أن تتجرد منه فتسقط هذه الدائرة من
 الحساب والحسبان .. فقسوة الأهل أو العشيرة .. وظلم
 النظم السائدة في الوطن وإجحافها بحقوق الإنسان ، لا يدفع
 بأصحاب الفطرة الإنسانية السليمة إلى قطع العلائق كلية ،
 ولا إلى الكفران بهذا الانتماء .. بل قد يكون ذلك دافعاً إلى
 الجهاد لتصحيح الأخطاء القائمة والجور السائد ، بدافع
 تخليص هذا المحيط المحبوب من النواقص والسلبيات ، تمكيناً
 للعوامل الطبيعية والفطرية من أداء دورها في تنمية الحب
 وزيادة الانتماء وتعميق الولاء للأهل والعشيرة والقوم والأمة
 والوطن ... وعن هذه الحقيقة عبر الشاعر بقوله :

بلادى ، وإن جارت على عزيمة ..

وأهلى ، وإن ضنوا على كرام !

ومن قبل ذلك ، تعلمنا هذه الحقيقة الفطرية الإنسانية من رسول الله ﷺ الذى لم يدعه كفران أهل مكة برسالته ، وإمانتهم لذاته الشريفة وتعذيبهم للقللة المؤمنة المستضعفة التى اهتدت إلى الإسلام ، ومحاصرتهم دعوته حصاراً فظاً وعنيفاً ومحكماً كاد أن يخنقها ... لم يدعه كل ذلك إلى أن يغفل ، فى اللحظة الحرجة التى هم فيها بمغادرة مكة ، سراً متخفياً ، ليلة هجرته إلى المدينة فراراً بدعوته من هذا الحصار الفظ والعداء الغليظ والحرب الشاملة .. لم يدعه كل ذلك إلى أن يغفل عن الإعلان عز هذه الفطرة الإنسانية التى فطر الله الناس - كل الناس - عليها .. فطرة الحب والولاء والانتماء للمحيط وأهله ، والمجتمع وقومه ، والوطن وأمته .. فرنا ببصره الشريف إلى مكة وشعابها فى لحظة الوداع ، وخاطبها فقال :

« والله إننى أعلم أنك أحب بلاد الله إلى قلبي ، ولولا أن أهلك أخرجونى منك ما خرجت ! .. » .

فهى ، وإن جارت عليه ، عزيزة .. بل أحب بلاد الله إلى قلبه ، عليه الصلاة والسلام .. بل لقد كان ، وهو بالمدينة ، المؤمنة ، يحن إلى مكة وشعابها ومراتع صباه فى دروبها ومواطن ذكرياته فى أنحائها ، حتى قبل أن تفتح ، ويدخل أهلها فى دين الله .. وكان يطلب إلى الله أن يحبب إليه المدينة ، كى لا تستأثر مكة بحب الوطن لديه .. وعندما قدم الصحابى أصيل بن عبد الله الهذلى من مكة إلى المدينة ، حرص

النبي ﷺ - كعادته مع القادمين منها - على معرفة آخر
أحوالها وأحدث تطوراتها ووصف الجديد من معالمها ! ..
فسأله :

— « يا أصيل ، كيف عهدت مكة ! ؟ »
فلما وصف له أصيل شعابها ودروبها وأشجارها
وثمارها ! .. تملكه الحنين الشديد ، حتى بلغ مبلغ الحزن على
فراقها .. فأوقف أصيل عن الاسترسال ، قائلاً :
— « حسبك يا أصيل .. دع القلوب تَقْرَأ ! ..
لا تحزننا ! ؟ » (٣٣)

تلك ، إذن ، فطرة إنسانية ، فطر الله الناس - كل الناس -
عليها ، يستوى في ذلك البشر أجمعون ، من كل الأجناس
والألوان والحضارات ، أن تنعقد أواصر وأسباب وخيوط
الحب والانتماء والولاء بين الإنسان وأهله وعشيرته وقومه
وأمة ووطنه .

إنه « مشترك إنسانى عام » ..

* * *

لكن الحضارة الغربية ، مع هذا الاشتراك والعموم في هذه
السمة .. قد تميزت بمميزات في الفكر القومى وممارساته ،

(٣٣) ابن الأثير [أسد الغابة في معرفة الصحابة] ج-١ ص ١٢١ ، ١٢٢ . طبعة
دار الشعب . القاهرة . ود . محمد عمارة [الإسلام والعروبة والعلمانية] ص ١٧١ .
طبعة بيروت عام ١٩٨١ م .

لأنها متسقة مع نظائرها في فكر حضارتنا العربية الإسلامية في ذات الموضوع ، ثم هي قد حملت خصائصها السلبية هذه ، ضمن فكرية التغريب ، لتغزوها العقل العربي والمسلم ، محاولة جعله يتبنى مفهومها في « القومية » و« الأمة » والولاء والانتماء .

وهذه « الخصائص الغربية » في « القومية » و« الأمة » ، ليست ، بالطبع ، وليدة « ابتداء » غربي ، وإنما هي ثمرة طبيعية لتطور متميز عن تطورنا نحن ، ونتيجة منطقية لتمييز الحضارة الغربية عن حضارتنا العربية الإسلامية في عدد من القسمات والسمات .. فهي ، من ثم ، وإن كانت طبيعية في الإطار الغربي ، فإن زرعها في محيطنا تعسف يأباه المنهج العلمي السليم .

لقد تشكلت الأمم والقوميات ، وقامت « الدول القومية » في إطار الحضارة الغربية ، في العصر الحديث .. وارتبط ذلك - وفق كل مذاهب الفكر الغربي - بنمو الطبقة الوسطى الجديدة - البورجوازية - وانهلال الرابطة العامة - التوحيدية - التي كانت تربط الغرب بالكنيسة ، واللاتينية ، ونظام الإقطاع ، فكان تكون الأمم والقوميات ، وسيادة لغاتها المتعددة ، ونشأة دولها المختلفة ، ظاهرة انسلاخية تجزيئية عن الكيان الواحد والعام .. وكما لعبت « اللهجات » التي تحولت إلى « لغات قومية » دورها في

رسم حدود هذه الانسلاخات القومية ، كذلك لعبت « السوق الاقتصادية » للطبقة البورجوازية دوراً رئيسياً في تحديد معالم هذه الحدود ، الأمر الذى جعل أغلب هذه الأمم والقوميات تولد من « رحم الصراع المادى » على الموارد والامكانات والزيائن والمواد الخام .. فكان أن طُبعت مذاهب الغرب فى الفكر القومى بالتعصب ، الذى استخدم العنصرية وعوامل الاقتراق وأسباب التميز فى شحن جماهير كل قومية بالكراهية تجاه جماهير القوميات الأخرى .. وساعد على ذلك - بدلاً من أن يحد من آثاره - الطابع المادى للحضارة الغربية الواحدة .. ووقوف التدين بالمسيحية هناك عند « الشكل » .. فلم تفلح وحدة الحضارة - لأنها مادية - ولا وحدة الإيمان بالمسيحية - لوقوفه عند شكل التدين - فى تخليص مسيرة الغرب القومية ، والمخاض الذى ولدت أممه من خلاله ، من العنصرية والتعصب والبحث عن عوامل التميز ومبررات التجزئة والانسلاخ .

فالصراع بين فرنسا وألمانيا على مقاطعتى الإلزاس واللورين ، مثلاً ، كان المنبع للمشاعر القومية فى الاملتين ، والمكون لمذهب كل منهما فى الفكر القومى .. فلأن لغة المقاطعتين هى الألمانية ، أقام الألمان مذهبهم فى القومية والأمة على عامل اللغة وحدها ، أو بالدرجة الأولى .. ولأن أهل المقاطعتين - إبان تبلور الفكر القومى فى الدولتين - كانوا

يعيشون في كنف فرنسا ، أقام الفرنسيون مذهبهم في القومية على « الإرادة » ، لأن إرادة سكان الإلzas واللورين كانت العيش في إطار الوطن الفرنسي .. فكان هذا الصراع ، ذا الطابع الانسلاخي ، والفارق في المطامع المادية هو الرحم الذي كون فكر ألمانيا وفرنسا - بل وفكر أمم الحضارة الغربية - في القومية ، شروطاً وسمات ، منطلقات وغايات ! ..

وعلى عكس هذه « الخصوصية الغربية » في نشأة القوميات ، وأسباب هذه النشأة ، واتجاه ربح هذه الظاهرة ، والفكر المكون لمذاهب الغرب فيها .. على عكس كل ذلك كانت خصوصية حضارتنا العربية الإسلامية ومسيرتها التاريخية في هذا الموضوع .

● فنشأة الأمة في مسيرتنا الحضارية ليست ظاهرة حديثة ارتبطت بسيادة الطبقة الوسطى في العصر الحديث .. فأمتنا قد اكتسبت وحدة اللغة والعادات والتقاليد ، ووحدة الانتماء لتراث واحد ، والولاء لتكوين فكري واحد ، وامتلاك الوطن المتحد ، ذى الاقتصاد المشترك أو المتكامل .. منذ تاريخ قديم .. لقد بدأت هذه المسيرة عندما أقامت الفتوحات العربية دولة الخلافة قبل أربعة عشر قرناً .

● واتجاه هذه الظاهرة في نشأة أمتنا ، لم يكن - كحاله في الغرب - اتجاهاً إلى الانسلاخ والتميز والتجزئة .. بل كان على العكس من ذلك تماماً ، فهذه الأمة العربية الإسلامية قد ولدت

من بين دفتى القرآن الكريم ، وتبلورت كهبة من هبات الإسلام ! .. ولقد جاء الوحي بهذا الكتاب إلى « الفرد » المصطفى ﷺ .. فكلفه إبلاغ الرسالة ، فكانت المسيرة :

إنذار العشيرة الأقربين .. ثم دعوة قومه العرب .. ثم دمج الموالي في العرب ، ليصبحوا ، بالولاء للعروبة الحضارية والثقافية . وبالإنتماء للإسلام أمة واحدة .. ثم بإدخال غير العرب - من الشعوب التي أسلمت - مع القبائل العربية - بالتعارف ، ووحددة العقيدة ، والمثل الحضارية ، والأصول والفلسفات ، والقيم والأعراف - في إطار أمة وجنسية وقومية الإسلام .. فكل الذين شهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، قد غدوا - على اختلاف الاجناس والألوان - خيوطاً في نسيج الأمة الواحدة ، والدائم الاتساع ، والذي ينمو ويتحقق باستمرار .. فمن الفرد المصطفى ﷺ إلى العشيرة الأقرب .. إلى القوم القريبين .. إلى توسيع نطاق العروبة - بتغيير مفهومها ومعياريها - لتشمل الموالي .. إلى دمج الشعوب المسلمة مع القبائل العربية - بالتعارف - في أمة واحدة ، ذات حضارة متحدة .. كانت مسيرة التكوين لامتنا ، وكان اتجاه ريح الظاهرة القومية في حضارتنا نحو الامتداد والاستيعاب والتحقق الدائم ، وليس باتجاه التشرذم والتجزئة والانسلاخ ! ..

● ولذلك . فلقد وجدنا تعريف الأمة ، في تراثنا الحضارى ، متميزاً عن تعريفها في الفكر القومى الغربى . فلقد اجتمعت مذاهب الفكر القومى الغربى ، على اختلافها ، اجتمعت على تضمين تعريف الأمة والقومية الشروط التى تجعل هذا التعريف جامعاً مانعاً ، لأنها كانت تبحث عن عوامل التميز وأسباب الاختلاف ومبررات الانسلاخ .. أما في تراثنا اللغوى والحضارى ، فلقد وقف تعريف الأمة ومضمونها عند حدود « الجماعة » .. أية جماعة يربطها رابط بعينه ويجمعها جامع ما .. لأن البحث قد كان عن عوامل التأليف ، لا الفصل ، وأسباب الربط ، لا التجزئة ، وخبوط الوحدة ، لا الانسلاخ ... وكذلك كان تعريف « القوم » - وإليه تنسب القومية .. فالقوم بمعنى الإقامة في المكان ، فكل الذين تقيم معهم ويقيمون معك ، والذين تكسبهم هذه الإقامة في المكان - وطن الأمة - الرباط الجامع للأمة ، هم قومك وقوميتك ، في اصطلاح حضارتنا العربية الإسلامية .

وأنت إذا نظرت في القرآن الكريم ستجد هذا المضمون المرد، لمصطلح « الأمة » في المواطن التى ورد فيها ، والتى تبلغ أربعة وستين موضعاً .. ﴿ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ ﴾ (٣٤) .. فجاء « الأمة » هو رباط

إسلام الوجه لله .. ﴿ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ ﴾ .. ﴿ (٣٥) 》 ..

ورباطها هو أنها جماعة الدعوة ..

(٣٦)

﴿ وَلَمَّا وَرَدَ مَاءٌ مَدِينٍ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِّنَ النَّاسِ يَسْقُونَ ﴾

فرباط الجماعة هنا التواجد على بئر الماء طلباً للسقى ..
فكانت هذه المرونة التي تميز بها مصطلح الأمة في القرآن
الكريم - وكذلك في السنة النبوية ، والشعر العربي ، ومعاجمنا
اللغوية - وثيق الصلة وبالحق الدلالة على النمط المتميز
لمسيرة تبلور الأمة في حضارتنا .. أمة دائمة النمو ، باحثة
عن الروابط الجامعة المؤلفة ، دائمة التحقق والانفتاح
والاستيعاب .

● وعلى عكس موقف الفكر القومي الغربي من الرابطة
الدينية الجامعة والرباط الإيماني الأشمل كان موقف فكرنا
القومي من جامعة الإسلام .. فقومية الغرب كانت ولا تزال
علمانية ، تنحى الدين جانباً ، ولا تعترف به مكوناً من
مكوناتها ولا قسمة من قسماها ، لأن هذه القومية الغربية
كانت كتيبة من كتائب النهضة الغربية الحديثة الثائرة على
كهانة الكنيسة الغربية وكهنوت المسيحية الغربية ، الذي

(٣٥) يونس : ٤٧ .

(٣٦) القصص : ٢٢ .

أصاب أوروبا بالانحطاط عندما أضفى قداسة الدين وثباته على متغيرات الدنيا ، سياسة واجتماعاً واقتصاداً وفكراً .. ولأن هذه القومية الغربية .. كما أشرنا - كانت حركة انسلاخية عن الرابطة المسيحية الأشمل ... ولذلك فلقد تراوح موقف القومية الغربية من الدين والتدين ما بين الإسقاط والعزل ، كما في القوميات البورجوازية ، ومذاهبها الفكرية .. وما بين العداء والسعى إلى الاقتلاع ، كما في الممارسات الشمولية الماركسية المادية .. التي وقفت حتى من القومية - بمفهومها الليبرالي البورجوازي - موقف العداء . على عكس هذا الموقف كانت علاقة القومية ، في حضارتنا ، بالإسلام ، فكراً دينياً وحضارياً ، وجامعة تضم كل المؤمنين بالإسلام .

فالقومية ، في الإطار الحضاري الإسلامي ، ليست مذهباً فكرياً ولا هي أيديولوجية مذهبية ، حتى نتصور قيام التناقض بينها وبين الإسلام ، الذي هو فكرية الأمة وأيديولوجيتها .. وإنما القومية دائرة من دوائر الانتماء ، يثمرها ويحددها الواقع ، الذي لا يلغيه الإسلام ولا يقفز عليه .. وإذا كان الإسلام هو دين الفطرة ، واستفتى المسلم فطرته السليمة ، فإنه واجد نفسه منتمياً إلى الإقليم والوطن الذي تربطه به أخص الروابط والذكريات .. ثم إلى الوطن القومي الذي تحقق

له وحدة اللغة قدراً أكبر من التفاعل بين الذين يتكلمون هذه اللغة الواحدة .. ثم إلى الوطن الإسلامى العام الذى يجمع عبر المحيط الإسلامى الأشمل كل الجزر القومية التى يحتضنها هذا المحيط .. فهى دوائر انتماء تلى كل منها الأخرى ، تبدأ من الأخص ، إلى الخاص ، إلى العام .. بل وتمتد بها العلائق والخيوط إلى المحيط الإنسانى الأعم الذى يربط الإنسان ، عبر « الوطن » الإقليمى ، فالوطن القومى ، فالوطن الإسلامى ، بكل بنى الإنسان .. دون أن يكون هناك تناقض أو تضاد بين هذه الدوائر والحلقات .

ويزيد هذه الحقيقة عمقاً وجلاء ما يمكن أن نسميه : المضمون الإسلامى المتميز لمصطلح القومية .. هذا المضمون الذى مكن جامعة الإسلام من أن تمثل « القومية الإسلامية العامة » التى تحتضن « القوميات الخاصة » للأقوام الذين يتدينون بالإسلام .. وإذا شئنا نموذجاً نسبر به غور هذه الحقيقة ، فإن فى إبراز المفهوم الإسلامى للعروبة ، ومن ثم لدائرة الانتماء العربية السبيل لجلاء هذه الحقيقة التى تميزت بها قوميتنا عن نظائرها فى الحضارة الغربية . لقد كانت العروبة فى حقبة الجاهلية العربية عصبية مؤسسة على العرق والدم والجنس ، تتميز بالعنصرية وضيق الأفق القومى ، بل ويمزقها التناحر القبلى شر تمزيق .. وكما مثل الإسلام ودولته ثورة فى العلاقات القبلية ، جعلت القبيلة

مجرد لبنة في بناء الأمة ذات الدولة المتحدة ، بعد أن كانت كياناً مستقلاً في السياسة والحرب والاقتصاد .. مثل الإسلام ، كذلك ، ثورة في مفهوم العروبة ومضمونها ، فبعد أن كانت مؤسسة على « عصبية العرق والدم والجنس » ، أقامها على معيار « ثقافى - حضارى » تمثل في « اللغة - اللسان » ، وفي الولاء لما تمثله هذه اللغة من وعاء لفكر الإسلام وعلوم الحضارة العربية الإسلامية وانتماء إلى هذا النمط الفكرى الجديد .

ولقد حدث يوماً أن تعجب بعض الصحابة ، الذين لم يكونوا قد تشربوا بعد هذا المضمون الجديد للعروبة ، من حماس الموالى ، المنحدرين عرقياً من أصلاب غير عربية - مثل بلال الحبشى ، وسلمان الفارسى ، وصهيب الرومى - تعجبوا من حماسهم لدعوة النبي العربى وبناء الدولة العربية التى أقامها المسلمون ، وذلك حسبانا منهم أن عروبة هذا الإنجاز الإسلامى مؤسسة على العرق والجنس ، كما كان حال هذه العروبة قبل ظهور الإسلام .. وعندما بلغ أمر هؤلاء الصحابة رسول الله ﷺ ، بدا غضبه ، وأمر بدعوة الناس إلى المسجد ، ثم صعد المنبر ، ليعلن إدانة هذا المضمون الجاهلى للعروبة ، وليزدرع في تربة المجتمع الجديد والحضارة الجديدة ذلك المعنى والمفهوم الحضارى والثقافى للعروبة وللانتماء العربى

منذ أكثر من أربعة عشر قرناً .. صعد رسول الله المنبر ،
وخطب الناس فقال :

« أيها الناس ، إن الرب واحد ، والأب واحد ، وإن الدين واحد . وليست العربية بأحدكم من أب ولا أم ، وإنما هي اللسان ، فمن تكلم العربية فهو عربى »^(٣٧) ففى هذه العبارة النبوية الجامعة إعلان عن مفهوم جديد ومعيار إسلامى للعروبة وللقوم والقومية .. فكل من استعرب ، وغدا ولاؤه للعروبة ، وانتماؤه للحضارة التى تتخذ اللسان العربى أداة ووعاء للفكر والتفكير ، فهو من « القوم العرب » و « القومية العربية » .. وإذا علمنا أن العربية هى لسان الإسلام ، لأنها وحدها السبيل إلى فقه إعجاز القرآن العربى ، والسبيل إلى تحصيل أدوات الاجتهاد فى علوم الشريعة .. أى أنها هى الشرط ليكون المسلم مجتهداً يسن القانون الإسلامى ، ويقضى بما أنزل الله ، ويفتى فى شئون الدين الإسلامى وقضايا الدولة الإسلامية ، أدركنا أن « دولة » الإسلام ، بمعنى جهازها التشريعى والقضائى ، وكذلك إمامها وخليفته - الذى لابد وأن يبلغ فى علوم الإسلام درجة الاجتهاد - علمنا أن هذه « الدولة » لابد وأن تكون « عربية » ، بهذا المعنى

(٢٧) [تهذيب تاريخ ابن عساکر] ج ٢ ص ١٨٩ . طبعة دمشق .

الحضارى والثقافى للعروبة .. وعلمنا كذلك أن كل من استعرب ، واصبح ولاؤه للعربية والعروبة ، بهذا المعنى ، فإنه من « القوم العرب » .. فهذه « العروبة الإسلامية » ، وهذا « الإسلام ذو اللسان العربى » كيان حضارى واحد ، لا سبيل إلى فصم عراه بأى حال من الأحوال .

ثم توالى أحاديث الرسول ﷺ التى تدين هذا المفهوم الجاهلى للعروبة وللرابطة القومية ولعيار العصبية .. والتى تدعو إلى طى صفحتها ، قائلة للمسلمين : « ... دعوها فإنها منتنة ! »^(٣٨) .. وذلك دون أن تسقط فطرة حب الإنسان لقومه ، أو تدعو إلى إهمالها ، بل كانت الدعوة إلى تطوير « معيار القوم » ، وجعل « العدل » معيارا للمناصرة أو المعاداة .. فعندما يسأل الصحابى واثلة بن الأسقع رسول الله ﷺ :

— « يا رسول الله ، أمن العصبية أن يحب الرجل قومه ؟ »
 — يقول الرسول ﷺ : « لا ، ولكن من العصبية أن ينصر الرجل قومه على الظلم .. »^(٣٩) .. فالعصبية المزدولة هى عصبية الجاهلية .. هى « أن تعين قومك على الظلم .. وليس

(٣٨) رواه البخارى والترمذى .

(٣٩) رواه ابن ماجه والإمام أحمد .

منا من دعا إلى عصبية ، وليس منا من قاتل على عصبية ،
وليس منا من مات على عصبية» (٤٠) - كما قال رسول
الله ﷺ .

ولقد غدا هذا الفكر الإسلامى الذى استحدث للعروبة
مضموناً جديداً ومعياراً جديداً .. والذى جعلنا ويجعلنا نقول
دون مبالغة : إن عروبتنا - بهذا المعنى - هى عروبة
إسلامية ، من صنع الإسلام .. غدا هذا الفكر ممارسة
وتطبيقاً فى واقع الدولة الجديدة والأمة العربية الإسلامية
الوليدة ، ولم يكن مجرد « فكر نظرى » معزول عن الممارسة
والتطبيق .. فالوالمالى الذين أصبحوا عرباً بالاستعراب
اللغوى ، وبالأولاء والانتماء للبناء الحضارى العربى
الإسلامى ، وللإسلام ذى اللسان العربى ، وللقوم العرب
الذين حملوا رسالة الإسلام إلى العالمين .. هؤلاء الموالى قد تم
دمجهم وتوحيدهم عضوياً فى القبائل العربية التى كانوا فيها
بالأمس أرقاء ، والتى مثلت لبنات بناء الأمة فى دولة
الإسلام .. وتوالت أحاديث الرسول ﷺ ، التى قننت هذا
الواقع الجديد ، وذلك من مثل أحاديث : « مولى القوم
منهم » (٤١) .. و« الولاء أئمة كئمة النسب ، لا يباع

(٤٠) رواها أبو داود .

(٤١) رواه البخارى .

ولا يوهب»^(٤٢) .. وعندما امتدت الفتوحات بحدود الدولة والأمة إلى خارج شبه الجزيرة العربية ، طبق عمر بن الخطاب [٤٠ ق - هـ ٢٣ هـ - ٥٨٤ - ٦٤٤ م] هذا الفكر على الموالى الجدد ، وأدخلهم في إطار هذا التنظيم « الاجتماعى - القومى » ، عندما أصدر إلى قائد الفتح في بلاد فارس أمره : « ... وانظر من قبلك من الحمراء - [موالى الفرس] - فألحقهم بقبائلهم ، وإن أرادوا أن يكونوا قبائل مستقلة فأجبهم ، وسؤ بينهم وبين غيرهم .. » !

لقد أنجز الإسلام هذه الثورة في الفكر القومى ، عندما انتقل بمعيار العروبة والقوم من عصبية العرق الجاهلية إلى معيار الثقافة والحضارة المرتكز على العربية ، لسان الإسلام .



وإذا كانت مسيرة العرب نحو وحدتهم القومية - تلك التى أنجزها الإسلام - على قاعدة هذا المعيار الحضارى الجديد - قد شهدت تطورات سبقت ظهور الإسلام ، كانت لهذا الحدث العظيم بمثابة المقدمات والإرهاصات .. من مثل :

● تبلور اللغة العربية الواحدة - لغة الفكر والأدب - ذات الطابع القرشى .. كعامل توحيد للعرب ، جاء القرآن ليجعلها

(٤٢) رواه ابو داود والدارمي .

عامل توحيد لكل مسلم أراد الفقه الحقيقي لحقيقة الإسلام .
 ● والاتفاق على أشهر حرم - [رجب ، وذى القعدة ، وذى الحجة ، والمحرم] - تضع فيها الحرب أوزارها ، وتقام فيها أسواق التجارة والشعر والحج إلى بيت الله الحرام .. فتنمو عوامل الألفة وسمات الوحدة بين قبائل العرب جميعاً .

● وعلاقات المودة والتضامن بين حكومة مكة ، على عهد رئيسها عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف [١٢٧ - ٤٥ ق . هـ - ٥٠٠ - ٥٧٩ م] وبين حكومة اليمن ، بعد تحريرها بقيادة سيف بن ذى يزن [١١٠ - ٥٠ ق . هـ - ٥١٦ - ٥٧٤ م] .. وذلك لمواجهة خطر الروم والفرس على شبه الجزيرة ، ولتأمين طرق التجارة في رحلتى الصيف إلى الشمال والشتاء إلى الجنوب .

● ثم .. باتفاق القبائل العربية على وضع نماذج لأصنامها فوق الكعبة .. حتى تحولت إلى « مجمع » لديانة العرب الوثنية ، وذلك حتى يكون الطواف حولها ، بموسم الحج ، تجسيدا لتقارب الهوية الدينية لعبدة هذه الأصنام ، التى كان تعددها تجسيدا للتمزق القبلى وللتشرذم الصارخ فى شبه الجزيرة العربية .

إذا كانت مسيرة العرب ، قبيل ظهور الإسلام ، قد شهدت هذه المقدمات والإرهاصات على درب الوحدة .. فلقد جاء

الإسلام ، كدين ودولة ، ثورة عظمى ، إن في الفكر أو التطبيق ، بهذا الميدان .

● فالتوحيد الدينى - الذى بلغ فى الإسلام الذروة فى التنزيه والتجريد - قد كان الإنجاز الإسلامى الأعظم الذى وحد هوية الأمة ، بعد أن كانت تجسد تشرذمها التعددية فى « المعبودات - الوسائط - الأصنام » .

ولقد أسهم هذا التوحيد الدينى - الذى وحد هوية الأمة ومثلها وفلسفتها وتوجهاتها - فى توحيدها قومياً ، كامة واحدة من دون الناس .. وتحدث القرآن الكريم عن هذه الوحدة العربية كمعجزة حققها الإسلام ، وآية من آيات الله سبحانه ما كانت لتتم دون هذا التوحيد فى الدين والمعبود .

﴿وَأَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿٤٣﴾﴾

﴿وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلَّفْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَّفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٤٤﴾﴾

(٤٣) آل عمران . ١٠٣ .

(٤٤) الأنفال . ٦٣ .

● ومع وضوح عالمية الإسلام .. وإعلانه أن البر ليس في تولية الإنسان وجهه قبل المشرق والمغرب .. ﴿ فَأَيِّنَّمَا تُولَؤْأَفْتُمْ وَجْهَ اللَّهِ ﴾ (٤٥) .. فإن الفكر لا يخطيء « الدلالة القومية » لتحويل « القبلة » من بيت المقدس - التي لم تكن خالصة العربوية ولا إسلامية يومئذ - إلى بيت الله الحرام - الذي لم يكن أهله قد أسلموا يومئذ - .. وذلك لما له في تراث العرب ومجدهم من ذكر وشرف ، كأول بيت وضع للناس ، ورفع قواعده أبو الأنبياء إبراهيم وأبو العرب العدنانين إسماعيل ، عليهما السلام .. ولقد كان تحويل القبلة إلى هذا الرمز العربي استجابة لطموح النبي العربي ﷺ ، عبر عنه القرآن الكريم فقال :

﴿ سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّيْنَاهُمْ عَنْ قِبَلِهِمُ الَّذِي كَانُوا عَلَيْهَا قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعِ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى

(٤٥) البقرة : ١١٥ .

الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ عَنِ الْإِيمَانِ إِنَّ اللَّهَ يَأْتِي السَّيِّئِينَ
لَرَأَوْهُمُ رَجِيمٌ ﴿٤٦﴾ قَدْ رَأَى ثَقَلُوبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ
قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ
فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ
مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴿٤٧﴾

● وعلى ذات الدرب القرآني ، تعبيراً عن آثار التوحيد
الديني على التوحيد القومي ، وارتباط وحدة الهوية الدينية
وتجسيدها لوحدة الأمة قوياً ، كوجهي عملة واحدة ترمز
للإنجاز الإسلام ، كدين ودولة وحضارة .. على ذات الدرب
نجد دلالات الكثير من أحاديث رسول الله ﷺ .
فكما من الله ، سبحانه وتعالى ، على العرب بآية توحيده
لهم ، ذلك التوحيد الذي أنقذهم من الاستضعاف الذي طالما
عانوا منه معاناة الفريسة بين مخالب الجوارح - [الفرس
والروم] - ..

﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ
يَخْطِفَكُمْ النَّاسُ فَتَاوَنَكُمْ وَيَتَذَكَّرُ بِصُرْمِ رِجْلِكُمْ مِنَ الطَّيِّبَتِ
لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٤٧﴾﴾

(٤٦) البقرة . ١٤٢ - ١٤٤ .

(٤٧) الأنفال . ٢٦ .

كذلك ينبه الرسول ﷺ قومه على أن وحدتهم القومية بمضمونها الإسلامي ، في إطار الأمة المسلمة هي الطريق إلى الانتصاف لهم ولأسلافهم من القهر والظلم اللذين أصابهم بهما الفرس والروم طوال أحقاب التمزق والتشرذم التي سبقت ظهور الإسلام .. فيحدث عنه أبا طالب عن دلالة كلمة التوحيد وشهادته وتأثيراتها في هذا الميدان ، فيقول : « ياعم ، الا أدعوهم إلى كلمة يقولونها ، تدين لكم بها العرب ، وتؤدي إليكم العجم الجزية ؟ » .. والله لتنفقن كنوز كسرى وقيصر في سبيل الله ! .. » كما يتنبأ بالإنجاز التوحيدي القادم في ركاب التوحيد الديني ، وأثاره القومية والسياسية على تغيير « خريطة المنطقة » و« رياح الحضارة » فيقول : [إن أمتي ستظهر على « الحيرة » ، وقصور كسرى ، وأرض الشام والروم ، وقصور « صنعاء » . وبشر المسلمين بذلك ! ..] (٤٨) .

إنه التوحيد الديني .. الصانع للوحدة القومية العربية .. المنجزة رسالة الإسلام ، دينا ودولة وحضارة .. على النحو الذي غير وجه التاريخ ! ..

(٤٨) ابن الأثير [الكامل في التاريخ] جـ ٢ ص ٦٧ ، ٢٤ ، ١٢٣ . [أى أن رياح التغيير الإسلامي ، ستقذف قوة الأمة الجديدة في وجه الخطر التقليدي المحيط بوطئها من الشرق - الفرس - ومن الغرب والشمال - الروم - ومن الجنوب - الأحباش -] .

هكذا مثل الإسلام « النواة » التى تبلورت من حولها حضارة عربية إسلامية ، دخلت فى نسيجها موارىث عربية سبقت ظهور الإسلام ، وموارىث غير عربية لشعوب فتحها العرب المسلمون .. كما أسهم فى بنائها ، مع المسلمين - من العرب وغيرهم - عرب وغير عرب لم يتدينوا بالإسلام ... كما مثلت الجماعة العربية المسلمة « نواة » الأمة الجديدة ، التى اندمجت فيها والتحمت بها الجماعات والقبائل والشعوب التى انخرطت فى هذا المد الجديد .. من الأعراب الذين انخرطوا فى « أمة السياسة » و« رعية الدولة » ، ولما يدخل الإيمان بالدين الجديد فى قلوبهم .. ومن المؤلفة قلوبهم .. ومن العرب المتهودين أهل الكتاب .. ومن الموالى الذين استعربوا لغة وأخلصوا الولاء والانتماء للوليد الحضارى الجديد .. فتحقق للأمة نموذج جديد وفريد .. أمة الامتداد ، والتفتح ، والاستيعاب .. لا أمة الإنسلاخ والانقسام .. وقامت هذه الأمة على معيار متميز لمعنى القومية ومفهوم الأمة ، ارتبط فيه ما هو دينى بما هو قومى ، فكان التوحيد

الديني أحد وجهى العملة التى يمثل التوحيد القومى
وجهها الثانى .. وكانت العربية - خصيصة القوم العرب
وعامل فخارهم - لسان الإسلام ، وسبيل فقه القرآن
والتفقه فى علوم الإسلام .

فكان أن تميزت حضارتنا العربية الإسلامية فى الفكر
القومى ، وفى المسيرة القومية ، عن نظيرهما فى الحضارة
الغربية ، رغم اشتراك الفطرة الإنسانية فى الولاء والانتماء
والحبة للأقوام ! .. وكان أن استطاعت جامعة الإسلام
احتضان الخصوصيات القومية للأقوام المسلمين ، مع
الأقليات غير المسلمة التى اشتركت فى السمات القومية مع
مؤلاء الأقوام .. على عكس الذى حدث عند نشأة القوميات
الغربية ودولها ، عندما مزقت الوحدة العثة المؤسسة على
الإيمان المسيحى .. بل وعلى عكس « الأممية الماركسية
الغربية » ، التى اتخذت إلى العالمية سبيل العداء والقهر
للقوميات ! .

إنها - مرة أخرى - « الخصوصية الحضارية » ، رغم
« المشترك الإنسانى العام » .. فالذين يعون أن دائرة

الانتماء القومى هى واحدة من دوائر الانتماء ، تلى دائرة الانتماء الوطنى والإقليمى ، وتليها دائرة الانتماء الإسلامى .. ويعون أن القومية ليست « مذهباً » ولا « أيديولوجية » حتى توضع موضع النقيض من فكرية الإسلام ، التى هى « أيديولوجية » الأمة .. ويعون أن هذا المفهوم المتميز للقومية إنما هو ثمرة إسلامية متميزة ، عن مفهوما الجاهلى ، وعن مفهوما الغربى - الذى هو جاهلى كذلك ^٩ ! - .. الذين يعون هذه الحقائق لن يجدوا تناقضاً بين وطنيتهم وقوميتهم وإسلاميتهم ، وإنسانيتهم أيضاً .

أما الذين يتبنون مفاهيم الغرب فى القومية ، فيقيمونها على العرق والعنصر والعصبية الجنسية .. ويجردونها من مضمونها الإسلامى المتميز ، ويستبعدون منها - بالعلمانية - علاقتها العضوية بالإسلام .. ويقفون باهتماماتهم عند حدود الدائرة القومية ، مسقطين - فى الحالة العربية مثلاً - ما وراء الخليج والمحيط .. فإنهم ، ولا شك ، رافد تغريبي فى « المسألة القومية » ، يمثلون نموذجاً « للغزو الفكرى » فى هذا الميدان ! ..

عموم الدين والدولة وخصوصية العلاقة بينهما

في الصراع الفكري - الخصب - الدائر الآن - ومنذ سنوات - على امتداد وطن العروبة وعالم الإسلام ، حول مكانة الإسلام من مشروع النهضة التي ترتقبها أمتنا ، وتلمس إليها السبل والأسباب .. وفي الجدال الدائر بين دعاة « إسلامية » هذه النهضة ، وأنصار « علمانيتها » ، تتجلى آثار الغزو الفكري ، وتأثيرات « التغريب » عندما يحتل عقل فريق من أبناء الأمة ، أوضح ما تكون هذه الآثار ، وأشد ما تكون هذه التأثيرات .

فهذه العقول التي صنعها التغريب على عينه ! .. وهؤلاء « السلفيون - النصوصيون - المتغربون » ، الذين اتخذوا من مفكرى الغرب ومذاهبه « سلفهم الصالح ! » .. نراهم ، في هذا الصراع الفكري ، وكأثر من آثار الغزو الفكري الذي « ضرب » عقولهم في مؤسساته ، وصاغها وفق مناهجه .. نراهم ينظرون إلى حضارتنا ، وديننا ، وتاريخنا بـ « عيون غربية » ، فلا يرون في مكوناتنا إلا « صورة كربونية » لمكونات الحضارة الغربية ودينها وتاريخها والمسيرة التطورية التي سلكتها .. ومن ثم فإنهم لا يرون لمشكلاتنا حلاً إلا ذلك « الحل الغربى » الذى خرج به غرب « عصر النهضة » من مشكلات عصره المظلم والوسيط ! .

إلى هذا الحد بلغ ويبلغ الغزو الفكرى « بالنخبة
المتغربة » ...

● فالخلافة الإسلامية - كنمط من أنماط نظام الحكم في تاريخ الإسلام والمسلمين - في نظرهم - هى الصورة الشرقية للاستبداد والكهانة والسلطة الدينية والحكم بالحق الإلهى ، الذى عانت منه أوروبا عندما حكمتها « القيصرية - البابوية » أو « البابوية - القيصرية » .. حتى لقد كاد أن ينعقد إجماعهم على هذا التماثل بين صورة « الدولة الدينية » فى التاريخ الأوروبى ، وصورة « الخلافة الإسلامية » فى تاريخنا ، كثمرة من ثمرات النظر إلى الذات بعيون الآخرين ، وصبّ كل مسيرات التطور لدى الأمم المختلفة فى ذات القلب الذى سلكته أوروبا فى تطورها ، إلغاء للخصوصيات ، وإطلاقاً « للمشترك الإنسانى » على ما هو ، بالطبع والواقع ، متميز وخاص .. وهم ، فى سبيل ذلك ، يهدرون أبسط قواعد المنهج العلمى فى التفكير ، الداعية - عند دراسة أية ظاهرة من الظواهر إلى الانطلاق من حقائق واقعها ، لا من تصورات الآخرين عن حقائق واقع مغاير لها ! .. ولذلك فإننا واجدون هذه « النخبة » من أسرى الغزو الفكرى وضحاياها ، يهدرون الدلالات الواضحة للحقائق الصلبة والعنيدة التى مثلت ولا تزال معالم شهادة فى التاريخ السياسى للإسلام والمسلمين .

١ - فإذت كان جوهر « الدولة الدينية » هو ادعاء رأس الدولة النيابة عن السماء ، وإضفاء العصمة على تصرفاته ، والقدااسة على قانونه ، وثبات الدين على ما هو من متغيرات الدنيا ، بحكم قانون التطور ، الذى هو سنة من سنن الله التى لا تتبدل ولا تتغير ، الأمر الذى يفرض الثبات والجمود على المؤسسات والفلسفات والأفكار والعلوم - كما حدث فى أوروبا بعصورها الوسطى والمظلمة - .. إذا كان هذا هو جوهر « الدولة الدينية » .. فكيف نلتسمه ، ثم نزعمه قائماً متحققاً فى الخلافة الإسلامية ، التى قامت على قاعدة خلافة الخليفة ونيابته عن الأمة ، وليس عن الله ، واختياره بالشورى والبيعة ، لا بوصية الله وتعيين السماء ، والنظر إليه كأجير لدى الأمة وخادم لها ، عهدت إليه قيادتها على شروطها فى التولية والتفويض ، مع احتفاظها بمهام مراقبته ومحاسبته ، وتغييره - بالسلم أو الثورة - إن هو كفر أو فسق أو جار وظلم أو ضعف عن النهوض بالمهام التى فوضتها إليه .. لا كمجرد « حق » من حقوقها - هذه المهام - بل كفريضة شرعية واجبة بشرعية الإسلام ! ..

أين جوهر « الدولة الدينية » - كما عرفها الغرب فى « القيصرية - البابوية » وفى « البابوية - القيصرية » - فى خلافة إسلامية » ، هذا هو جوهرها ! ..

٢ - وأين هى « عصمة » « القيصر - رأس الكنيسة » أو

« البابا - القيصر » ، في خلافة إسلامية يعلن أول من تولاهما - أبو بكر الصديق [٥١ ق . هـ - ١٣ هـ - ٥٧٣ - ٦٣٤ م] - في أول خطاب له عند ولايته لها ، على الملا من الناس : « أيها الناس ، إنى قد وليت عليكم ، ولست بخيركم ، فإن أحسنت فأعينونى ، وإن أسأت فقومونى .. أطيعونى ما أطعت الله ورسوله ، فإن عصيت الله ورسوله فلا طاعة لى عليكم ... أيها الناس ، إنما أنا مثلكم ، وإنى لا أدرى لعلمكم ستكلفوننى ما كان رسول الله ﷺ يطيق ، إن الله اصطفى محمداً على العالمين ، وعصمه من الآفات ، فإنما أنا متبع ولست بمبتدع ، فإن استقممت فاتبعونى ، وإن زغت فقومونى ... الا وإنما لى شيطان يعترينى ! .. » (٤٩) .

أين هى دعوى « العصمة » في خلافة يقول رائدها إن العصمة خاصية نبوية ، وإن الخليفة مثله كمثل كل الناس ، بل إنه ليس بخيرهم .. وله ، ككل البشر ، شيطان يعتريه ١٩ ..

٣ - وهل تكفى عبارات - لوجمعت لما كونت صفحة من كتاب - وردت على السنة بعض الخلفاء .. من مثل قول عثمان ابن عفان [٤٧ ق . هـ - ٣٥ هـ - ٥٧٧ - ٦٥٦ م] لمن طلبوا إليه خلع نفسه من منصب الخلافة : « لن أخلع قميصاً

(٤٩) النويرى [نهاية الأرب فى فنون الأدب] ج ١٩ ص ٤٢ - وما بعدها - طبعة دار الكتب المصرية . القاهرة .

البسنينه الله ! » .. وقول معاوية بن أبى سفيان [٢٠ هـ - ٦٠ هـ ٦٠٣ - ٦٨٠ م] : « الأرض لله .. وأنا خليفة الله .. » .. وقول أبوجعفر المنصور [٩٥ - ١٥٨ هـ ٧١٤ - ٧٧٥ م] : « أيها الناس ، لقد أصبحنا لكم قادة ، وعنكم زادة ، نحكمكم بحق الله الذى أولانا ، وسلطانته الذى أعطانا .. » (٥٠) .. هل تكفى عبارات مثل هذه ، كانت لها ملابسات خاصة ، فى أن تغير جوهر الخلافة الإسلامية ، كسلطة مدنية ، تقيمها الأمة بالشورى والاختيار والبيعة ، لتنفذ قانون الشريعة ؟ ! ..

إن وقائع التاريخ - حتى تاريخ الخلفاء الذين اطلقوا هذه العبارات - شاهدة على أن عباراتهم هذه لم تعد نطاق « المجاز البلاغى » إلى أرض « الفكر السياسى » الذى عرف طريقه إلى الممارسة والتطبيق .

فعثمان بن عفان ، الذى رأى الخلافة « قميصاً » البسه الله إياه ، عندما ثار عليه الناس ، فخلعوه ، بل وقتلوه .. لم يقل أحد إن قاتليه قد كفروا لأنهم خلعوا القميص الذى قال إن الله قد البسه إياه ، وقتلوا لابسه بعد أن مزقوه .. ولو كانت خلافة عثمان « سلطة دينية » لكان الخلاف

(٥٠) انظر كتابنا [الإسلام والسلطة الدينية] ص ١٦ ، ١٧ . طبعة القاهرة عام ١٩٧٩ م .

عليها - ناهيك عن قتل صاحبها - على حد الشرك بالله ؟ ! ..

ومعاوية بن أبى سفيان ، الذي قال عن نفسه : إنه « خليفة الله » ، هو الذى قبل - دون غضب - مقالة الرجل الذى دخل عليه ، فسَلَّم قائلاً : « السلام عليك أيها الأجير » ! .. وهو الذى لم يزعم كفر الذين عارضوه وقتلوه .. بل إنه هو ذاته الذى كاد أن يجمع أئمة الفكر الإسلامى على أنه رأس « الفئة الباغية » على امير المؤمنين على بن أبى طالب [٢٣ ق . هـ - ٤٠ هـ - ٦٠٠ - ٦٦١ م] وأول من شاب الخلافة الشورية بشائبة الملك العضود فاين هى « السلطة الدينية » فى خلافة معاوية بن أبى سفيان ؟ ! ..

وابو جعفر المنصور ، الذى زعم أنه يحكم « بحق الله وسلطانه » .. هو الذى وصل إلى عرش الخلافة بثورة - وليس بتعيين سماوى - .. وكانت ثورته على الدولة الأموية لأسباب كثيرة ، لم يذكر من بينها « الكفر » بحقه الإلهى ؟ ! .. كما أنه هو الذى شهد عهده العديد من الثورات التى ناهضت خلافته ، دون أن يتهم قادتها بالكفر ، ولا أن يتهموه به .. بل لقد راينا أئمة مثل مالك ابن انس [٩٣ - ١٧٩ هـ - ٧١٢ - ٧٩٥ م] وأبا حنيفة النعمان [٨٠ - ١٥٠ هـ - ٦٩٩ - ٧٦٧ م] يعارضون

خلافته وسلطته ، ويفتون بجواز الثورة عليه ، رغم يمين البيعة له ، لأنها - كما قالوا - « يمين إكراه » لا تلزم الذين أكرهوا عليها ! .. كما رأينا الإمام مالك يرفض الاستجابة لطلب المنصور أن يكون كتابه [الموطأ] قانون الدولة .. لأن (الموطأ) هو اجتهاد مالك .. وفي الأمة مجتهدون آخرون ، ولا إلزام لمجتهد باجتهد سواء من المجتهدين ! ؟ ..

فاين هي « السلطة الدينية » في خلافة المنصور وقانون الدولة التي قال إنه يحكم فيها « بحق الله » ! ؟ .. لقد سقنا هذه النماذج ، حتى لا يقال لنا : إنكم تقفون ، فقط ، عند أبى بكر الصديق ، وعهد الخلافة الراشدة .. فها هي « الشبهات » و« السلبيات » ، لا دليل فيها لأسرى الغزو الفكرى على دعوى التماثل أو الشبه بين « الخلافة الإسلامية » وبين « الدولة الدينية » التي عرفها واكتوى بنارها أسلافهم الغربيون ! ..

● والإسلام .. الذى أجمع علماء الملل والنحل - نصارى ويهود الاستشراق - على أنه « « عقيدة وشريعة » » ، وعلى أن من شريعته ما هو « فقه معاملات » ، أى قانون للدنيا والدولة .. كما أجمعوا على أن رسوله ﷺ لم يقف عند حدود إبلاغ « العقيدة والشريعة » وإنما أقام « الدولة » التى حكمت بقانون الإسلام .. هذا الإسلام ، قد وجدناه عند أسرى الغزو

الفكرى من دعاة التغريب : مسيحية ، تدع مالمقيصر لقيصر
وما لله لله ! .. وديناً لا دولة ، وكأئنا « الشريعة » فيه ترف
فكرى وزينة ليس لها حتى الجيد الذى يتزين بها !؟ - رغم
ما فى هذا التصور الافتراضى من تجويز العبث على الله ، إذا
هو أوحى بشريعة لا مكان لها فى الممارسة والتطبيق - تعالى
الله عما يقولون علواً كبيراً - ! ..

فى هذه القضية ، سبق تلامذة الاستشراق أساتذتهم !
وذلك حتى يطابقوا بين حضارتنا ومسيرتها التاريخية وبين
الحضارة الغربية ومسيرتها التاريخية ، ليجعلوا من « الحل
الغربى » الذى نهضت به أوروبا « الحل » المرشح لإنهاض
أمتنا من التخلف والجمود .. فنظروا بعيون غربية إلى
إسلامنا ، فأروه مسيحية ! .. وإلى رسوله ، فأروه ، فى طبيعة
الرسالة وحدودها ، لا يعدو المسيح ابن مريم ، عليه
السلام ! .

فقال واحد منهم - هو الشيخ على عبد الرازق
[١٣٠٥ - ١٣٨٦ هـ - ١٨٨٧ - ١٩٦٦ م] - : « إن
محمداً ﷺ ما كان إلا رسولاً لدعوة دينية خالصة للدين ،
لا تشوبها نزعة ملك ولا حكومة ، وأنه ﷺ لم يقم بتأسيس
مملكة ، بالمعنى الذى يفهم سياسة من هذه الكلمة

ومرادفاتها . ما كان إلا رسولاً كإخوانه الخالين من الرسل ،
وما كان ملكاً ولا مؤسس دولة ، ولا داعياً إلى ملك « (٥١) » .

وقال آخر - مردداً ذات المعنى : - « إن القرآن الكريم لم
يجعل النبي العربي محمد بن عبد الله ﷺ ملكاً أو رئيس
دولة ، وظل ينعته بالنبي الرسول ... لم يكن نبي الإسلام في
أى وقت من الأوقات ملكاً أو رئيس دولة ، وإنما ظل دائماً
النبي الرسول ... » (٥٢) .

ولو احتكموا إلى واقع التاريخ ، لراوا دولة الإسلام ،
في المدينة ، منذ الهجرة ، قد استكملت مقومات الدولة :
الدستور - [الصحيفة - الكتاب] - الذى يتحدث عن
الرعية ، والحدود ، ويقنن للعلاقات الداخلية
والخارجية ، للسلم والحرب ، للحقوق والواجبات ..
الخ .. ولراوا معالم الدولة - على بساطتها - في الجيش ..
والولاة .. والقضاء .. وجامعى الزكاة والصدقات ..
وكتبة الرسائل .. والتراجمة .. والسفراء .. وأمراء
الجند .. ومنفذى العقوبات .. والنظام المالى .. الخ ..
الخ .

(٥١) [الإسلام وأصول الحكم] ص ١٥٤ . طبعة بيروت عام ١٩٧٢ م .
(٥٢) د . محمد أحمد خلف الله [النص والاجتهاد والحكم في الإسلام] مجلة
« العربى » عدد ٣٠٧ رمضان عام ١٤٠٤ هـ . يونيو عام ١٩٨٤ م . ص ٤٣ .

ولو طالعوا كتب السنة والسيرة النبوية ، ومصادر التاريخ التي رصدت معالم هذه الدولة الإسلامية الأولى ، لراوا الشواهد الصادرة على أن إسلامنا هو « دين ودولة » ، طالما أنه « عقيدة وشريعة » ، بحكم المنطق ، وواقع التاريخ الذى رصده المؤرخون (٥٣) ! .

بل إنهم لو احتكموا إلى تراث الاستشراق لراوا إجماع المستشرقين - كما أشرنا - على أن الإسلام دين ودولة ، وعلى أن دولته لم تكن في يوم من الأيام « دولة دينية » كالتى عرفها الغرب في عصوره المظلمة والوسطى .. وإذا شئنا - وشاءوا - شهادة من هؤلاء المستشرقين ، فإننا نقدم لهم كلمات المستشرق - الحجة فى القانون وفى الفقه الإسلامى - دافيد دى سانتيلانا David de Sautillana [١٨٤٥ - ١٩٣١ م] التى يقول فيها :

إن الشريعة الإسلامية - أى القانون السائد - هو نظام لضروب أشكال النشاط البشرى الذى يهدف إلى تيسير الحاجات الدنيوية .. إن الفقه الإسلامى حقيقة اجتماعية ، يتعلق قسم منها بالفرد وقسم بالمجتمع ... والقانون كلمة جوفاء لا تعنى شيئاً إن لم يكن له منفذ

(٥٣) انظر كتاب [تخريج الدلالات السمعية] لأبى الحسين على بن محمد الخزاعى [٧١٠ - ٧٨٩ هـ - ١٠٢٦ - ١١٠٢ م] فى ثنائيا كتاب [نظام الحكومة النبوية المسمى التراتيب الإدارية] لعبد الحمى الكتانى ، ج ١ ، ٢ ، طبعة بيروت ، دار الكتاب العربى .

وحام - [دولة] - .. ولهذا فقد أكمل الله بناء القانون بالحاكم . « الإمام أو الخليفة » ، وفرض طاعته على الأمة ... فالأمير هو عماد الدولة ، ولذلك فإن تعيين الرئيس هو واجب ديني على كل مسلم حائز الصفات المقررة .. واختيار رئيس المجتمع الإسلامي لا يمكن تركه للظروف والصدف أو لأعمال العنف والطغيان .. وخلفاء الرسول ما هم بوارثي رسالته الروحية ... والخليفة والإمام هو « أمير الدولة » .. ووظائفه في الشريعة الإسلامية (العدل ، الجهاد ، الجباية ، تحكيم العادات والتقاليد) .. وليس في هذه الأمور ما يضافى على الخليفة صفة القداسة أو يسمه بميسم الكهنوت كما ادعت بهذه التسمية هيئات حاكمة معينة في تاريخ العالم ، والحقيقة هي أن سلطة الخليفة ، كرئيس ديني ، لا يمكن أن تعتبر سلطة حبرية بابوية مثلاً ، فهو متجرد تماماً من صفة الكهنوت ، لأن حكومة المسلمين ما كانت في أي زمن أو

ظرف حكومة دينية Hierarchy ولم يوجد فيها تعاقب رسول ، والإمام في سلطانه الدنيوى ليس سيداً « ربا » .. وإنما هو « وكيل » جماعة المسلمين ، وأعماله تستمد قوتها وقانونيتها من المبدأ القائل : إن الأمير يجب أن يضع نصب عينه مصلحة المجموع .. والزعيم والشعب ، الإمام والجماعة ، اصطلاحان بسيطان يجملان كل النظام

السياسي الإسلامي ، ويفسران معنى الدولة كذلك . إنه تمثيل الدولة وسلطة الحكومة التنفيذية .. لا يملك أية مقدرة على تحويل القانون .. والرابطة التعاونية الموجودة بين الخليفة والشعب ، تبقى متينة وثيقة العرى مادام الخليفة صالحاً للقيام بواجبه في حماية المجتمع الإسلامي ، فإذا لم يعد أهلاً لمنح شعبه ما يريد منه ، بطل سلطانه ، وفسخ العقد شرعاً بين المتعاقدين .. « (٥٤) .

لورجعوا إلى تراث الاستشراق ، لرأوا الإجماع على أن الإسلام « دين ودولة » ، وعلى أن دولته وحكومته - كما قال دافيد دى سانتيللا : - « ما كانت في أى زمن أو ظرف حكومة دينية .. » ! .

ولكنه الغزو الفكرى ، جعلهم يتخبطون بين إنكار علاقة الإسلام بالدولة والسياسة ، وبين اتهام الدولة الإسلامية في تاريخنا الإسلامى بالاستبداد الديني والحكم بالحق الإلهي .. لأن التغريب ، الذى احتل منهم العقل ، ولون الرؤية قد جعلهم ينظرون إلى الذات بعيون الآخرين ! .



(٥٤) [القانون والمجتمع] ص ٤١٤ ، ٤١٦ ، ٤٢٠ - ٤٢٧ . طبعة بيروت - ترجمة جرجيس فتح الله - منشور ضمن كتاب [تراث الإسلام] بإشراف سيرتوماس أرنولد - عام ١٩٧٢ م .

ولو احترمت هؤلاء المتغربون قواعد المنهج العلمى ، الذى يكترون من ترديد عبارته ، بأن انطلقوا من حقائق الفكر ووقائع التاريخ ، لأدركوا أن لحضارتنا فى علاقة الدين بالدولة خصوصية إسلامية ، ميزتها وتميزها عن علاقتهما فى الحضارة الغربية .

● فالمسيحية ، التى هى بحكم طبيعتها ، ووفق لاهوت كنيستها : رسالة روحية خالصة ، مهمتها خلاص الروح ، والتركيز على مملكة السماء ، والتى لذلك تركت ما لقيصر لقيصر ، ووقفت عندما هو الله ... هذه المسيحية ، التى لا علاقة لها بالدولة ، تجاوزت بها الكنيسة الغربية هذه الحدود ، عندما فرضت هيمنتها على الدولة والمجتمع ، فجمدت المتغير فى القوالب الثابتة للدين ، وأضفت قداسته على ممارساتها البشعة التى دخلت بالسياسة والاجتماع والاقتصاد والفكر والإنسان عصور التخلف والرجعية والظلام .

● والعلمانية ، التى تعنى فصل الدين عن الدولة ، وإعادته إلى إطار العلاقة الفردية الخاصة بين الفرد وخالقه .. والتى أفرزها عصر النهضة الأوروبية .. هى فى الحقيقة والواقع رد الفعل لتجاوزات الكنيسة حدود مهامها واختصاصها .. ولذلك ، فإنها هناك مفهومة ، بل ومبررة .. لأنها - فى الإطار المسيحي - لا تمثل عدواناً على المسيحية - التى هى دين

لا دولة - بل هي حركة تصحيح تعيد المسيحية ، كرسالة روحية خالصة ، إلى إطارها الصحيح ١٩ .
ولهذا ، فإن هذه العلمانية ، في إطار المسيحية الغربية ، طبيعية تماماً ، بل وتقدمية .. لأنها « حل غربي ، لمشكلة غربية » .

ولما كانت طبيعة الإسلام ونطاق شريعته مغايران لنظيرهما في المسيحية .. ولما كانت مسيرتنا الحضارية لم تشهد ذلك الذي شهدته الحضارة الغربية ، من « دولة دينية » ، أقامتها « القيصرية - البابوية » حيناً ، و« البابوية - القيصرية » حيناً آخر .. ولما كانت مسيرتنا الحضارية هذه قد خلت من « حكومة الفقهاء » ، ومن صراع الدين للعلم والفكر ، إلى آخر آثار وتأثيرات « الدولة الدينية » في الغرب .. فإن قواعد المنهج العلمي ، المستند إلى حقائق الفكر والمنطلق من وقائع التاريخ ، لابد أن تقود إلى هذا الذي قلناه ، من أن علاقة الدين بالدولة ، في الإسلام الدين ، وفي التاريخ الإسلامي هي « خصوصية حضارية » ، وليست مما هو « مشترك إنساني عام » .. ولن يمارى في هذه الحقيقة العلمية إلا أسرى الغزو الفكري ، من « السلفيين المتغربين » !



إن الدولة ، في المنظور الإسلامي هي : « إسلامية - مدنية » ، في ذات الوقت .. أي أنها ليست « الدولة

الدينية » ، التى تجعل « الدولة » ديناً خالصاً ، فتضفى عليها قداسة الدين ونباته .. كما انها ليست « الدولة العلمانية » ، التى تفصل الدين عن الدولة كامل الانفصال .

إنها : « دولة : إسلامية .. » ، لأنها محكومة بمقاصد الشريعة وحدودها .. ولأن الإسلام - كما أجمع على ذلك العلماء ، من أهله وغير أهله - لم يقف عند « العقيدة » و« الشعائر » والفرائض الفردية ، وإنما هو كذلك « شريعة » ، اشتملت على الكثير من « الفروض الاجتماعية » - فروض الكفاية - التى هى اشد تأكيداً من الفروض الفردية ، والتى يتوجه التكليف فيها إلى الأمة والمجتمع ، ومن ثم فإن النهوض بها لا يتأتى إلا بقيام « السلطة » و« الدولة » .. وبسبب من « الطبيعة الإسلامية » لهذه الفرائض الاجتماعية - من مثل الزكاة ، والجهد ، والعلم ، والشورى ، والعدل الاجتماعى ، وإقامة الحدود ، والامر بالمعروف والنهى عن المنكر .. الخ .. فلا بد من أن تكون « السلطة » و« الدولة » التى تنهض بها ذات « طبيعة إسلامية » هى الأخرى ..

فليس صحيحاً ما يزعمه العلمانيون المتغربون من أن « شعائرا ومظاهر دينه .. وصلاح المسلمين فى دنياهم » يمكن أن يتحقق بوجود مطلق « حكومة .. دستورية او

استبدادية .. جمهورية أو بولشيفية»^(٥٥) .. ذلك أن الإجماع والمنطق يؤيدان مقولات مثل : « لا يبني الاشتراكية سوى الاشتراكيين » .. « ولا يصون الليبرالية سوى الليبراليين » .. فأنى لنا ، إذن ، أن نتصور تطبيق وحماية الفرائض الاجتماعية الإسلامية دون « سلطة » و« دولة » إسلامية ١٩ .

إن « الدولة الإسلامية » - على الرغم من أنها ليست من عقائد الإسلام وأركانه وأصوله - إلا أن إقامتها هي « فريضة إسلامية » و« واجب إسلامي » ، لأن إقامة الفرائض الإسلامية والواجبات الإسلامية متوقف عليها ومرهون بقيامها .. وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب - وفق قواعد المنطق الإسلامي ، والأصوليين المسلمين . ولأن الشريعة الإسلامية - التي هي « وضع إلهي ثابت » - قد وقفت إزاء الشؤون الدنيوية المتغيرة عند المقاصد والفلسفات والأطر العامة الحكيمة ، وتركت التفاصيل والنظم والتطبيقات والمؤسسات لإبداع العقل البشرى ، وفق التجربة الإنسانية ، وابتغاء مصلحة الأمة ، وفي إطار مقاصد الشريعة وحدودها .. كانت دولة الإسلام « مدنية » ، لأن الأمة فيها هي مصدر السلطة

(٥٥) [الإسلام وأصول الحكم] ص ١٣٦ ، ١٣٤ .

والسلطان ، شريطة أن لا تتعدى سلطتها إطار الشريعة ومقاصدها .. فهي دولة « مدنية » بقدر ما هي « إسلامية » .. وليست بالدولة « الدينية » ، التي تجعل الدولة ديناً ثابتاً ومقدساً ، تنتفى من شئونها سلطات الأمة وسلطانها .. كما أنها ليست بالدولة « العلمانية » ، التي تطلق سلطان الأمة من قيد الشريعة الإلهية وإطارها ، عندما تفصل بين الدين والدولة ، على النحو الذى ساد فى الغرب كرد فعل للكهانة والكهنوت ! .

إنها « الدولة : الإسلامية .. المدنية » .. التى تقوم العلاقة فيها بين « الدين » و « الدولة » ، مع التمييز فيها - بذات الوقت - بين ما هو دين خالص وثابت ، وما هو دولة تجرى عليها سنن الله فى التطور والتغير .. إنها علاقة لا ترقى إلى درجة « الوحدة » والكهانة .. ولا تتدنى إلى درجة « الانفصال » والعلمانية .. فمقاصد الشريعة الإلهية الثابتة تعطى هذه الدولة طبيعتها « الإسلامية » ، واجتهاد الفقهاء المسلمين فى القانون الإسلامى - فقه المعاملات - وفق تطورات الزمان والمكان ، يعطى هذه الدولة طبيعتها « المدنية » .. الأمر الذى يبرز لكل ذى بصر وبصيرة تميزها ، « كخصوصية حضارية إسلامية » ، عن نظيرتها فى التراث الغربى ، القديم منه والحديث .

* * *

وإذا كان صحابة رسول الله ﷺ قد كانوا حريصين على التمييز في قراراته وتصرفاته بين ما هو « دين خالص » وما هو « دنيا » .. فكانوا يسألونه في مواطن اتخاذ القرار النبوي ، هذا السؤال الشهير : يا رسول الله ، أهو الوحى ؟ أم الرأى والمشورة ؟؟ .. فإن لهذا الأمر دلالاته في التمييز - لا الوحدة ولا الفصل - بين الدين والدولة في نهج الإسلام .

وإذا كان رسول الله ﷺ قد علمنا ذلك ، صراحة ، عندما هاجر إلى المدينة ، ورأى أهلها يؤبرون - [يلقحون] - النخل ، فقال قولاً جعلهم يعدلون عن ذلك .. فلما « شاص » الثمر ، ووضحت سلبيات شوره ، سألوه في ذلك .. فقال لهم ﷺ : « إنما أنا بشر مثلكم .. وما قلت لكم : قال الله : فما كان من أمر دينكم فإلى ، وما كان من أمر دنياكم فشأنكم به ، أنتم أعلم بأمر دنياكم ! »^(٥٦) .. فإن لهذا الحديث النبوى الجامع دلالاته في موضوعنا هذا .

وإذا كان علماء الأصول في تراثنا الإسلامى ، قد ميزوا ، في السنة النبوية الشريفة ، ما بين « السنة التشريعية » - والتي تتعلق بتبليغ الرسالة ، والفتيا في الدين - بياناً للغامض وتفصيلاً للمجمل .. وما بين « السنة غير التشريعية » - التي تتعلق بالمتغيرات الدنيوية - سياسة واجتماعاً واقتصاداً

(٥٦) رواه مسلم وابن ماجة والإمام احمد .

وحرماً .. الخ .. فحكموا بإلزام الأولى إلزام اتباع للمنطوق والمفهوم .. ووقفوا من الثانية عند حدود المقاصد والغايات التي تحقق المصالح المتغيرة ، حتى ولو غايرت أفعالنا الماثور من الأفعال في هذه السنة غير التشريعية ... فإن في هذا التمييز ، أيضاً ، ما يشهد على تمييز الإسلام - دونما فصل - بين ما هو « دين ثابت » وما هو « متغير من شئون الدولة والدنيا » ... الأمر الذي يجعل - كما قلنا - من علاقة الدين بالدولة في حضارتنا العربية الإسلامية ، - فكرياً وتاريخياً - « خصوصية حضارية » ، تميزت فيها وبها حضارتنا عن الحضارة الغربية ، التي تراوحت في هذا الأمر وهذه العلاقة بين النقيضين : « الكهانة .. والدولة الدينية » و« العلمانية .. وفصل الدين عن الدولة » .. وشتان بين ما هو « خصوصية حضارية » وما هو « مشترك إنساني عام » ! .

إن الدولة الإسلامية - الخلافة والإمامة - كما يقول أئمتنا : « .. ليست من أصول الاعتقاد^(٥٧) ... وليست من أصول الديانات والعقائد ، بل هي من الفروع المتعلقة بأفعال المكلفين^(٥٨) .. وهي ليست من المهمات ، وليست من فن

(٥٧) الشهرستاني [نهاية الإقدام في علم الكلام] ص ٤٧٨ . طبعة جويم - مصورة - بدون تاريخ .

(٥٨) الإيجي ، والجرجاني [شرح المواظف] ج ٣ ص ٢٦١ . طبعة القاهرة عام ١٣١١ هـ .

المعقولات فيها^(٥٩) .. وإنما هى من المصالح العامة المفوضة إلى نظر الخلق^(٦٠) ... والإسلام لم يعرف تلك السلطة الدينية ... التى عرفتها أوروبا .. فليس فى الإسلام سلطة دينية سوى سلطة الموعظة الحسنة والدعوة إلى الخير والتنفير من الشر .. والأمة هى التى تولى الحاكم .. وهى صاحبة الحق فى السيطرة عليه ، وهى تخلعه متى رأت ذلك من مصلحتها ، فهو حاكم مدنى من جميع الوجوه . ولا يجوز لصحيح النظر أن يخلط الخليفة عند المسلمين بما يسميه الإفرنج « ثيوكرتيك » ، أى سلطان إلهى ، فليس للخليفة - بل ولا للقاضى ، أو المفتى ، أو شيخ الإسلام - أدنى سلطة على العقائد وتحرير الأحكام . وكل سلطة تناولها واحد من هؤلاء فهى سلطة مدنية قدرها الشرع الإسلامى ... لكن الإسلام : دين ، وشرع ، فقد وضع حدوداً ، ورسم حقوقاً .. ولا تكمل الحكمة من تشريع الأحكام إلا إذا وجدت قوة لإقامة الحدود ، وتنفيذ حكم القاضى بالحق ، وصون نظام الجماعة .. والإسلام لم

(٥٩) الغزالى [الاقتصاد فى الاعتقاد] ص ١٣٤ . طبعة صبيح - القاهرة - بدون تاريخ .

(٦٠) ابن خلدون [المقدمة] ص ١٦٨ . طبعة القاهرة عام ١٣٢٢ هـ .

يدع مالمقيصر ، بل كان من شأنه أن يحاسب قيصر على ماله ،
ويأخذ على يده في عمله .. فكان كمالاتاً للشخص ، وألفة في
البيت ، ونظاماً للملك .. «^(٦١) .. كما يقول أئمة الإسلام ، من
الغزالي ، إلى الشهرستاني ، إلى الإيجي ، إلى الجرجاني ، إلى
ابن خلدون ، إلى الشيخ محمد عبده .

هذا هو الإسلام .. وهذه هي دولته والسلطة فيه ، إذا
نحن رأيناها بعيون عربية إسلامية ، لا بعيون غربية ، كما
صنع ويصنع أسرى الغزو الفكرى من المتغربين !

(٦١) الإمام محمد عبده [الأعمال الكاملة] جـ-٣ ص ٢٢٣ - ٢٨٩ ، ٢٢٦ دراسة
وتحقيق : د . محمد عمارة . طبعة بيروت عام ١٩٧٢ م .

الاتفاق على مبدأ التطور.. والاختلاف في مذاهبه

لا اعتقد أن أمة من الأمم أو حضارة من الحضارات ، قد وقفت وتقف من « النشوء والتطور والارتقاء » موقف الرفض والعداء والإنكار .. تستوى في ذلك - كما أحسب - كل الأمم الإنسانية ، وكل الحضارات .

ذلك أن الحواس الإنسانية ، وكذلك العقول - وهى مشترك إنسانى عام - تدرك بالبدهاة آثار قوانين وظواهر وأعمال النشوء والارتقاء والتطور في كل ما يحيط بالإنسان .. بل وفي ذات الإنسان ، وفي فكره أيضاً .. ففى النبات ، نشوء وتطور وارتقاء .. وكذلك فى الحيوان .. وفى الجماد .. وفى الأفكار .. تلك حقائق بديهية ، أقام الله عليها قصة الخلق الأول .. والمستمر .. وكذلك الإعادة والبعث والإحياء .. واتخذ منها دليلاً دعا أدوات الإدراك الإنسانى - الحسية والفكرية - من السمع والبصر والنفوس - إلى إدراكها وإدراك ما تعنيه .. وفاضت بالحديث عنها آيات القرآن الكريم .

فقصة الإنسان مع الوجود والتحول .. قد حكمها قانون النشوء والارتقاء والتطور والتحول .

﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ۝ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً ۝ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ۝ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا ثُمَّ أُنشَأْنَاهُ خَلْقًا ۝ آخِرًا فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ۝ ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ ۝ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ ۝ ﴾ (٦٢)

﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ مِنْ نَفْسٍ ثُمَّ مِنْ عِلْقٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ ثُمَّ لِيَكَوْنُوا شُيُوخًا ۝ وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّى مِنْ قَبْلٍ وَلَنَبْلُغُوا أَجَلًا مُّسَمًّى وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝ ﴾ (٦٣)

﴿ الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ۝ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ ۝ ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ ۝ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ۝ ﴾ (٦٤)

(٦٢) المؤمنون : ١٢ - ١٦ .

(٦٣) غافر : ٦٧ .

(٦٤) السجدة : ٧ - ٩ .

﴿ أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يَتْرَكَ سُدًى ﴾ ﴿ أَلَمْ يَكُنْ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُنْفِثُ ۖ ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّى ۖ ﴿۱۵﴾ جَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ۖ ﴿۱۶﴾ أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يُخْزِيَ الْمَوْتَى ۖ ﴾ ﴿ (١٥) ۖ ﴾

﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ ﴾ ﴿ (١٦) ۖ ﴾

﴿ يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ مُخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِّنَبِّئَنَّكُمْ وَيُوقِّرَ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لَتَبَلَّغُوا أَشَدَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّى وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْذَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ﴾ ﴿ (١٧) ۖ ﴾

﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُعْطِي الْمَوْتَى قَالَ أُولَئِكَ تُؤْمِنُ ۖ ﴾

(١٥) القيامة : ٣٦ - ٤٠ .

(١٦) الروم : ٥٤ .

(١٧) المح : ٥ .

قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِن لِّيَطْمِئِنَّ قُلُوبُكَ قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ
إِلَيْكَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا
وَأَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٦٨﴾

وفي تراثنا القديم ، نقرأ عن تجارب الأسلاف ، منذ ما قبل
الإسلام ، في تخييرهم الأرحام لنطفهم ، تحسينا للنسل وارتقاء
به وتطويراً له .. وكذلك كانوا يصنعون في الحيوان والنبات ،
انتخاباً في اللقاح والتلقيح ، وتطعيماً وتهجيناً .
ومع أسلافنا وأمتنا وحضارتنا ، اتفقت وتتفق - كما
أشرنا - كل الأمم والحضارات في الإيمان بحقائق وقوانين
النشوء والتطور والارتقاء .. فالجميع ، إزاء المبدأ والقانون ،
يجتمعون على هذا « المشترك الإنساني العام » .

* * *

لكن للحضارة الغربية في مذهب التطور والنشوء والارتقاء
مضامين وأبعاداً هي من صميم « الخصوصية الحضارية » ،
التي تميزها عن حضارتنا العربية الإسلامية ، فتنفرد بها عن
هذا « المشترك الإنساني العام » وعلى سبيل المثال :
● فمن النظريات التي لعبت دوراً محورياً في طبع فكرية
الحضارة الغربية الحديثة بطابعها ، وأثرت أبلغ التأثير في
مختلف ميادين هذا الفكر ، حتى غدت بمثابة المنطلق والفلسفة

(٦٨) البقرة : ٢٦٠ .

لكثير غيرها من النظريات الاساسية التى مثلت قسما من الفكر الغربى الحديث ... تلك التى صاغها تشارلز داروين Darwin [١٨٠٩ - ١٨٨٢ م] للتطور والنشوء والارتقاء فى كتابه الشهير [أصل الأنواع] .. وفى هذه « الداروينية » - سواء عند منشئها ، أو عند تلاميذه ، بتياراتهم المختلفة - لم تقف الحضارة الغربية ، فى هذه القضية ، عند « المشترك الإنسانى العام » ... وإنما ابتدعت جديداً ، هو الذى نراه « خصوصية حضارية غربية » ، لا يجب قبوله قبول « المشترك الإنسانى العام » .. وذلك من مثل :

١ - القول بوحدة أصل الأنواع الحية .. بدءاً بالخلية الواحدة ، التى تخلقت ذاتياً ، ومروراً بالحيوانات الفقرية ، حتى القردة ، التى هى أصل الإنسان ! .

فهذه « الإضافة الغربية » ، ذات النزعة المادية الإلحادية - لزعمها التخلق الذاتى للحيوان ذى الخلية المفردة - .. والمفتقرة إلى « الصديق العلمى » ، لاختراعها قانوناً عاماً بناء على استقرار ناقص - كما اثبت ذلك علماء أوربيون وغربيون أيضاً - .. هذه الإضافة الغربية قد أتى على بلادنا حين من الدهر ابتلعتها حياتنا الثقافية والفكرية والتعليمية مع ما هو - فى التطور - « مشترك إنسانى عام » .. وهذا لون من ألوان الغزو الفكرى ،

الذى لا يميز بين « الخصوصيات الحضارية » وبين « المشترك الإنسانى العام » .

٢ - وقالت الداروينية ، أيضاً ، بتأسيس التطور والارتقاء على « التناقض المطلق » .. وزعمت ان قانون الحياة والأحياء هو صراع الأضداد على البقاء ، وأن البقاء فى هذا الصراع ، ومن ثم الارتقاء ، هو للأقوى ، لأن هذا الأقوى هو الأصلح ! .. فكان أن اعطت هذه « الفكرة - الداروينية » ، للحضارة الغربية فى عصر الكشف الجغرافية والمد الاستعماري التبرير والمشروعية لكل ما مارسه الغرب ضد الأمم والحضارات ، التى ابتليت باستعمارها ، من قهر ونهب وإبادة ومسح ونسخ وتشويه ! .

فإذا استرق الغرب الشعوب الملونة ، استرقاقاً جماعياً ، فاقام رخاءه المادى على جماجمهم ، وسير سفن سعادته فى بحار عرقهم ودمائهم .. فذلك مشروع ، لأنه هو الأقوى ، فهو الأصلح للبقاء ، وفقاً لهذا القانون « العلمى » الذى زعمته الداروينية ! ..

وكذلك الحال إذا هو أباد الهنود الحمر ، ونسخ حضارتهم .. وإذا هو اقتلع شعوباً من اوطانها

واستعمرها استعماراً الاستيطاني ، كما هو الحال في فلسطين ، وجنوب افريقيا ، وكما حاول في الجزائر .

وكذلك الحال إذا هو صنع ذات الشيء مع الابنية الفكرية والثقافية والحضارية لهذه الشعوب التي غلبها على امرها واقتحم عليها اوطانها بقوته .. فالقوة هي الصلاح ، والقوى هو الاصلح والاجدر بالبقاء ! .

لقد منحت هذه النظرية المشروعية « الاخلاقية » لـ « قانون الغابة » ، فاقترب الرجل الابيض ما اقترب واجترحت يدها ما اجترحت ، وهو مرتاح الضمير ، راحة اصحاب الرسالات ! .

وانطلاقاً من هذه الفلسفة الداروينية - التي لبست ثوب « العلم الطبيعي » زوراً وبهتاناً - لم يشعر كثيرون من مفكرى الغرب بالخجل من مشاريع الغزو والدمار ، ومن جرائم المرتزقة والافاقين والمغامرين في المستعمرات .. فـ « ماكس نوردو » ، [١٨٤٩ - ١٩٢٣ م] يتحدث عن المشروع الفرنسى لاقتلاع شعب الشمال الافريقي العربى المسلم لحساب الاستعمار الاستيطاني الغربى ، فيقول : « إن شمال افريقيا سيكون مهجراً ومستوطناً للشعوب الاوروبية .. واما سكانه الاصليون فسيُدفعون نحو الجنوب ، إلى الصحراء الكبرى ، إلى أن يفنوا هناك ؟ » .

وجابرييل هانوتو G . Hanotaux [١٨٥٣ - ١٩٤٤ م]
 - السياسي والمفكر الفرنسي يقول عن « رسالة » الرجل
 الأبيض الفرنسي في الجزائر: « إن شعبا جمهورى
 المبادئ .. قد تقلد زمام إدارة شعب آخر ، منتشر في الأرجاء
 الفسيحة والأصقاع المجهولة ، يتبع تقاليد وعادات غير التي
 نعولها ونحترمها ، هو الشعب الإسلامى السامى الأصل ،
 الذى يحمل إليه الشعب الآرى المسيحي الجمهورى الآن :
 ملح وروح المدنية ١٩ .. » .

اما « سايسيمون دى » ، فيقول ١٨٣٠ م ، عن هذه المهمة
 الغربية ، مهمة غزو الجزائر : « هذه المملكة الجزائرية التى
 ستصبح بلداً جديداً يتدفق إليه الغائض من السكان ومن
 نشاط أبناء فرنسا ١٩ .. » .

وكما بررت لهم الداروينية إفناء الإنسان الأقوى
 للضعف .. بررت لهم ذلك أيضاً في « صراع » الحضارات ..
 فكتبوا عن العربية ، لغة الجزائر القومية ، في ١٨٤٨ م : « إن
 الجزائر لن تصبح فرنسية إلا عندما تصبح لغتنا الفرنسية
 لغة قومية فيها . والعمل الجبار الذى يجب علينا إنجازه هو
 السعى وراء جعل الفرنسية اللغة الدارجة بين الأهالى إلى أن
 تقوم مقام العربية ، وهذا هو السبيل لاستمالتهم إلينا ،
 وتمثيلهم بنا ، وإدماجهم فينا وجعلهم فرنسيين ؟ » .
 وكتبوا عن الإسلام ، فكرية - أيديولوجية - الشعب

الجزائري ، بلسان الكاردينال « لافيجرى » : « إن عهد الهلال في الجزائر قد غبر ، وإن عهد الصليب قد بدأ ، وإنه سيستمر إلى الأبد .. وإن علينا أن نجعل أرض الجزائر مهداً لدولة مسيحية مضاءة أرجاؤها بنور مدنية منبع وحيها الإنجيل ؟ ! .. » (٦٩) .

لقد صدرت هذه الأقوال - وأمثالها كثيرة - من هؤلاء المفكرين الغربيين - وأمثالهم كثيرون - دون أن يشعروا بالخل ، لأنهم كانوا ينطلقون من فلسفة تقول لهم : إن تنازع البقاء ، وإفناء القوى للضعيف هو القانون العلمى الواجب النفاذ ! .

ومع ذلك ، يدعونا أسرى الغزو الفكرى ، من المتغربين ، إلى ابتلاع هذا « الطعم » ، زاعمين أنه « علم » و« مشترك إنسانى عام » ؟ ! غير مدركين أنه جزء من « الخصوصية الحضارية الغربية » المعبرة عن نزعة الاستعلاء والعدوان عند الرجل الأبيض الغربى تجاه الشعوب الملونة وتجاه الحضارات التى ابتليت بالاستعمار الغربى الحديث ! .

* * *

(٦٩) د . محمد عمارة [العرب والتحدى] ص ٢٧٨ - ٢٨٠ طبعة الكويت عام ١٩٨٠ م . و[الأمة العربية وقضية الوحدة] ص ٨٨ طبعة بيروت عام ١٩٨١ م

وفي مجال « فلسفة التاريخ » و« التطور الحضارى »
اجتهدت « الهيجلية » أن تنهض بذات الدور .. فإبداع
الفيلسوف الألماني هيجل Hegel [١٧٧٠ - ١٨٣١ م] في
فلسفة التاريخ قد طبع الفكر الغربى بطابعه إلى حد كبير ..
فسادت نظريته في انبثاق الفكر ، كبناء فوقى ، من الواقع ،
كبناء تحتى .. فالصور والاختيلة إنما هى بنت عصرها ، فإذا
دعا التطور هذا العصر إلى أن يخلى مكانه لعصر جديد ، فلا بد
وأن تخلق هذه الصور والاختيلة والأفكار مكانها لأخرى منبثقة
من العصر الجديد .

ولا أحد ينكر ما فى هذه النظرية من عناصر صدق ثلمسها
عندما ننظر فى تطور المجتمعات والأفكار والحضارات .. فحتى
توالى وتغاير الشرائع السماوية ، وفكرة النسخ ، نسخ اللاحق
للسابق فى هذه الشرائع ، شاهد على ما فى الهيجلية من صدق
وواقعية .

لكن الأمر الذى جعل من الهيجلية ، فى تفسير التاريخ
« خصوصية حضارية غربية » ، تجاوزت وغايرت ما هو
« مشترك إنسانى عام » فى هذا الميدان .. هو الغلو
والمبالغة فى التغير وتأثيراته ومجالاته .. فهى قد جعلت
« التغير » بمثابة « المطلق » ، ولم تعط الانتباه الكافى
لعناصر « الثبات » ، التى تظل قائمة فاعلة ، رغم تغير
الواقع المادى ، والتى تحفظ على المسيرة الحضارية ، رغم

التطور ، وحدتها وخصوصيتها ، كما تحفظ « البصمة »
على الإنسان تفرد و تميزه ، رغم ما يتغير فيه عبر مسيرته
من الولادة إلى الممات .
فباستثناء « بقايا أنقاض » من الأبنية الفكرية السابقة ،
لن يبقى التطور - كما زعمت الهيجلية - من انعكاسات الواقع
الغابر شيئاً .

وكما حدث بالنسبة لفلسفة الداروينية ، فلقد وظفت
الهيجلية في خدمة الاعصار الاستعماري والغزو الحضاري
والاقتلاع الثقافي والمسح والنسخ والتشويه الفكري الذي
مارسته الحضارة الغربية الغازية ضد حضارات البلاد التي
نكبت بهذا الاستعمار .

فالذين احتلوا أرضنا وهيمنوا على مقدراتنا قد صاغوا
واقعنا صياغة جديدة ، وأزالوا منه البنى والمؤسسات
القديمة ، إن في الإنتاج الفكري أو ميادين الحرف
والصناعات .. لقد غيروا الواقع ، وجعلوه « متغرباً » ..
وها هي الفلسفة الهيجلية في تفسير التاريخ ، تأتي
لتقول : إن الطبيعي والقانوني والعلمي أن تخلى الرؤى
والأخيلة والأفكار الموروثة مكانها ، بعد أن غبر واقعها ،
لاخرى مناسبة لهذا الواقع الجديد .. وبما انه - الواقع
الجديد - « متغرب » ، فلا بد وأن تكون الفكرية السائدة
هى فكرية « التغريب » !

وهذه الفلسفة الهيجلية هي التي وقفت ولا تزال خلف ما قرأناه ومازلنا نقرؤه لأسرى الغزو الفكرى من المتغربين الداعين إلى أن نأخذ الغرب ككل : التصنيع والقيم .. العلوم الطبيعية والمثل .. التقدم العلمى والفلسفة والأخلاق .. لأن هذا الإطلاق الذى رجحت به الهيجلية كفة « المتغيرات » على حساب « الثوابت » قد قاد إلى محاولاتهم نفى كل ثوابتنا واقتلاع هويتنا وخصوصيتنا الحضارية من الجذور .

ونحن نعتقد أن ملابسات غربية خاصة هي التي أفرزت هذه الخصوصية الغربية في فلسفة التاريخ .. فلا أحد ينكر وجود التناقض والمتناقضات .. ولا دور صراع الأضداد في التطور والنشوء والارتقاء .. والله سبحانه وتعالى يشير إلى هذه الحقيقة وهذا القانون في القرآن الكريم عندما يقول :

﴿ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ (٧٠)

وعندما يقول :

﴿ إِنَّ اللَّهَ يَدْفَعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ ﴾
 ﴿ ٢٨١ ﴾ أَذِنَ لِلَّذِينَ يَقْسِمُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ

(٧٠) البقرة : ٢٥١ .

﴿ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِينِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبَّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا
دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفُتَّ سَوَاقِعُ دِينِهِمْ وَبَلَغُوا مَسْجِدَهُ
يُذَكِّرُ فِيهَا أَسْمَ اللَّهِ كَثِيرًا وَلْيَنْصُرْكَ اللَّهُ مِنْ نَصْرِهِ إِنَّكَ
أَلَلَّهُ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴾ (٧١)

لا أحد ينكر هذا القانون الفعال .. قانون « التناقض »

و« الصراع » .

لكن الحضارة الغربية التي جمعت كنيستها - عندما
هيمنت على الدولة - كل المتغيرات الدنيوية ، من الواقع
المادى إلى الفكر والعلم ، ففرضت « الثبات » على ما هو
متطور ومتغير بحكم سنن الله فى الكون .. هذه الحضارة
الغربية التى غالت كنيستها ، عندما حكمت ، فى
« الثبات » على حساب « التغير » ، جاءت نهضتها ، وكرد
فعل معاكس ، لتغالى فى « التغير » على حساب
« الثبات » .. فكان افتقارها وافتقارها إلى « الوسطية »
- التى هى أبرز خواصنا الحضارية - السبب فى مجيء
فلسفة التاريخ الهيجلية على هذا النحو الذى جعلها
ويجعلها « خصوصية حضارية غربية » ، وليست من
« المشترك الإنسانى العام » .

* * *

● والأمر الذى صنعه داروين فى « العلوم الطبيعية »
 - الأحياء - .. والذى صنعه هيجل فى التاريخ والفكر .. صنعه
 كارل ماركس G.Marx [١٨١٧ - ١٨٨٣ م] فى علم
 الاجتماع .. فالتناقض عنده مطلق .. وصراع الأضداد
 مطلق .. ولا بد للصراع من أن يفضى إلى أن ينفى قطب
 القطب النقيض .. بهذا فسر ماركس تطور المجتمع من
 المشاعية البدائية .. إلى العبودية .. إلى الإقطاعية .. إلى
 الرأسمالية .. إلى الشيوعية .. وبالتناقض المطلق ، والصراع
 الطبقي الذى لا بد وأن « تنفى » فيه وبه « البروليتاريا »
 « البورجوازية » ، رسم ماركس خارطة الحياة الاجتماعية ،
 زاعماً أنه يقدم « نظرية علمية » ، هى مما يدخل فى « المشترك
 الإنسانى العام » دخول حقائق العلوم الطبيعية وقوانينها فى
 هذا الإطار .

والحق ، أن هذا الجانب من جوانب الماركسية ،
 لا يعدو أن يكون « علماً » اجتماعياً ، ارتبط بخصوصيات
 الحضارة الغربية ، التى جمدت كنيستها المتغيرات ،
 والغت - أو خيل إليها - التناقضات .. فجاءها رد الفعل
 المعاكس ممسكاً ، فقط ، بالطرف المقابل والمناقض .

إن التناقضات الاجتماعية حقيقة واقعة لامراء فيها ،
 وانقسام المجتمعات إلى طبقات هى الأخرى من حقائق
 الواقع الملموس .. والصراع بين الأضداد ، وبين الطبقات

ذات المصالح المتناقضة مما لا ينكره العقل السليم .. لكن ما نتركز عموماً في هذه القضية ، هو القول بضرورة « نفى » طرف للطرف الآخر في الصراع .. فالمطلوب ليس النفي للقطب الآخر ، واقتلاعه من الحياة والواقع ، وإنما المطلوب هو استخدام الصراع سبيلاً لبلوغ نقطة « التوازن » ، التي تنتفي فيها المظالم الصارخة والجور الواضح .. فعند نقطة « التوازن » هذه تلتحم عرى طبقات الأمة ، أو تتعايش ، وفقاً لمعايير العدل الممكنة التطبيق ، الأمر الذي يتيح لقوى الأمة وطبقاتها أن تسهم جميعاً في حمل أعباء التقدم العام .. وليس ضرورياً ، بل ولا هو بالنافع ، البلوغ بالصراع نقطة « نفى » أحد أقطاب الصراع القطب الآخر نفياً كاملاً ومطلقاً .

فهذه « الفكرة الماركسية » - والتي عجزت المجتمعات الماركسية عن تطبيقها بعد مرور ما يقرب من ثلاثة أرباع القرن على سيادة الماركسية - حتى لقد خلقوا بديلاً - هو الحزب والدولة والشرائح الحاكمة - حل محل القطب الذي ظنوا أنهم نفوه ! - هذه « الفكرة الماركسية » ، مثلها كمثل الداروينية والهيكلية ، هي من « خصوصيات الحضارة الغربية » ، وليست - في قضية التطور والتغير والنشوء والارتقاء - مما هو « مشترك إنسانى عام » .

إن تزكيتنا لـ « خصوصياتنا الحضارية » لا يعنى

انتقاصنا أو ازديادنا بـ « خصوصيات الحضارات
الأخرى » .. فقد تكون تلك الخصوصيات طبيعية وملأمة
ومفيدة هناك .. والقضية الجوهرية هي : الملاءمة وعدم
الملاءمة .. وليست بأى حال من الأحوال ، تعصباً أعمى
للذات ، وهجاء جاهلياً للآخرين ! .. كما أنها ليست حرصاً
على التميز لذات الحرص عليه وإنما هي تمسك بالسنن
الطبيعية التى ميزت بين الحضارات فيما هو خاص بكل
منها . كما جمعت بينها فيما هو مشترك إنسانى عام .. كما
هو الحال فى تميز الإنسان الفرد عن غيره من بنى جنسه ، مع
اشتراكه فى الإنسانية مع كل بنى الإنسان .

الطيب والخبيث فى حقوق الإنسان

بين الحين والحين ، نقرأ هجوماً أو غمراً ولزاً ، من دوائر معادية للعرب والمسلمين ، ضد بعض الدول الإسلامية . لأن هذه الدول لا تزال ترفض أو تتحفظ فى التوقيع على « الإعلان العالمى لحقوق الإنسان » ، الذى أقرته الجمعية العامة للأمم المتحدة فى ١٠ ديسمبر عام ١٩٤٨ م .

والبعض منا قد يريخ نفسه من التوقف عند هذا الهجوم أو الغمز واللمز ، قائلاً : هذه دوائر معادية ، ومن ثم مغرضة ومتجنية ، لا تستحق وجهات نظرها التأمل والاعتبار .

ولكننا كثيراً ما نقرأ ذات النقد لإحجام أو تحفظ بعض دولنا الإسلامية على هذا الإعلان ، من منظمات عالمية تطوعية لا ينكر أحد جهودها الخلاقة فى الدفاع عن حقوق الإنسان ، فى كل المجتمعات ، وعبر كل الحضارات ، وفق قواعد وضوابط حددتها هذه المنظمات لهذه الحقوق .. الأمر الذى يدعونا إلى أن نأخذ هذا الأمر مأخذ الجد ، فننظر : هل هناك مجال لتمايز حضارى بيننا وبين الحضارة الغربية فى النظر إلى قضية « حقوق الإنسان » ؟ .

* * *

بلدى ذى بدء ، فنحن لا نخفى إعجابنا الشديد باهتمام الحضارة الغربية ، والمنظمات الدولية التطوعية ، خاصة التى أقامها الغربيون ، بقضية الدفاع عن حقوق الإنسان .. ولا نخفى إعجابنا الشديد بما تحقق للإنسان فى ظل الكثير من نظم الحضارة الغربية من كرامة وحقوق ، ومن الوعى الذى ترسخ فى مناهج وبرامج الأحزاب السياسية والمؤسسات الفكرية والقانونية والدستورية والقضائية والإنسانية بهذه الحقوق .. ونتمنى ، من أعماق قلوبنا أن يحظى إنساننا العربى والمسلم بما حظى ويحظى به الإنسان الغربى فى هذا الميدان .

ومع ذلك .. فنحن نضيف أمنية نتمناها ، وقضية ندعو إلى تبنيها ، هى أن يدرك مفكرون ومناضلونا أن لامتنا - فى قضية حقوق الإنسان - إلى جانب ما هو « مشترك إنسانى عام » ما يميزها حضارياً ، فى هذا الميدان ، عن المفهوم الغربى لحقوق الإنسان .. وأن الوعى بهذه الخصوصية الحضارية ، والنضال لتحويلها إلى واقع يعيشه إنساننا العربى والمسلم ، ويستمتع بثمراته ، لن ينتقص من كرامة إنساننا وحقوقه عن نظيره الغربى ، بل يزيدهما عمقاً وقدرأً وعلواً ، إلى الحد الذى نزع فيه أن لدينا فى هذا الميدان ما هو جدير بأن يكون « الخيار المستقبلى » الذى تطمح الإنسانية فى اتخاذه نهجاً

ومعياراً لتحقيق الآمال في ميدان حقوق الإنسان .. كل إنسان !



إن تاريخ الغرب مع فكر ومواثيق وتطبيقات حقوق الإنسان ، تاريخ قريب وحديث .. فإذا كانت أوروبا العصور الوسطى والمظلمة قد سادها الجهل والاستبداد وهيمنت عليها قسوة الرجعية وتحكمت في إنسانها قيود الكهانة الكنسية وأغلالها .. فإن ما عرفته الحضارة الغربية في حقبتها اليونانية من « الديمقراطية » لم يعد نطاق القلة القليلة من أحرار المدن اليونانية ، أما الكثرة الكثيرة فلقد كانوا أرقاء ليست لهم أية حقوق .. وعلى أكتافهم وكواهلهم كانت كل الواجبات .. فلقد كان التمييز ، بل الفصل والتناقض بين القلة من الأحرار والأغلبية من الأرقاء حاداً ، والبون شاسعاً .. وكذلك كان الحال بين « العمل الذهني » الذي يحظى وحده مع أهله بالاحترام . على حين كان « العمل اليدوي » مع أهله ، فاقد الأهلية كلها ... وكان هذا الفكر ، وكانت تطبيقاته الشرعية التي يفخر بها ويتباهى الغرب في حقبة اليونان والرومان .. والذين يعلمون طرفاً من هذا الواقع ، ولومن خلال قصة العبيد في تلك الحضارة ، والثورة التي قادها فيهم إسبارتاكوس [٧٣ - ٧١ ق . م] وما حفلت به

من الآم ، وما أنتهت إليه من مأساة ، يعرفون مصداقية هذا الذي نقول :

إذن هو حديث وقريب عهد الحضارة الغربية بمواثيق حقوق الإنسان وتقنياتها وتطبيقاتها .

لقد بدأت مسيرة الحضارة الغربية على هذا الدرب بفكر الثورة الفرنسية التي بدأت أحداثها عام ١٧٨٩ م .. فإبان هذه الثورة وضع « أمانول جوزيف سيبس » [١٧٤٨ - ١٨٣٦ م] وثيقة حقوق الإنسان ، تلك التي أقرتها « الجمعية التأسيسية » وأصدرتها « كإعلان تاريخي » ، وكوثيقة سياسية واجتماعية ثورية ، في ٢٦ أغسطس ١٧٨٩ م .. ثم سجلت هذه الوثيقة في الدستور الفرنسي ، الذي أصدرته الثورة عام ١٧٩١ م . ولقد كانت المصاد الأساسية لفكر هذه الوثيقة غربية في الأساس .. فهي نابعة من فكر المفكر الفرنسي « جان جاك روسو » Rousseau [١٧١٢ - ١٧٧٨ م] ومن « إعلان حقوق الاستقلال الأمريكي » ، الذي كتبه « توماس جيفرسون » [١٧٤٣ - ١٨٢٦ م] ، والصادر في ٤ يوليو ١٧٧٦ م .

ومن أهم المبادئ والحقوق التي تضمنتها هذه الوثيقة التاريخية : « أن الناس يولدون ويظلون أحراراً ومتساوين في الحقوق ، وأن حقوق الإنسان الطبيعية الخالدة هي الحرية ، والملكية ، والأمن ، ومقاومة الطغيان . وأن القانون لا يحظر

إلا الأعمال الضاربة بالمجتمع ، وأن السيادة للشعب . وأن القانون تعبير عن إرادته ، ولكل مواطن حق الإسهام في وضعه ، وأن لجميع المواطنين حقوقاً متساوية في كافة المناصب والوظائف العامة وفقاً لكفاياتهم ولا تمييز بينهم إلا بفضائلهم ومواهبهم . وأنه لا عقاب إلا على الأعمال التي يُقَرَّرُ العقاب عليها قانوناً سابق تاريخ ارتكابها . وأن كل متهم مفروض أنه بريء حتى تثبت إدانته ، وأن لكل فرد حرية الرأي والعقيدة ما لم تُخل ممارستها بالنظام العام . وأن لكل مواطن حق الكلام والكتابة ، دون إسراف في استعماله .

ولقد انتقلت مبادئ هذه الوثيقة إلى النطاق الدولي عندما تضمنها ميثاق « عصبة الأمم » عام ١٩٢٠ م .. ثم ميثاق « الأمم المتحدة » ١٩٤٥ م .. ثم أفردت ، دولياً ، بوثيقة خاصة هي [الإعلان العالمي لحقوق الإنسان] ، الذي أقرته الجمعية العامة للأمم المتحدة - كما أسلفنا - في ١٠ ديسمبر عام ١٩٤٨ م .

ونحن نعترف ، مرة أخرى ، أن تاريخ الحضارة الغربية ، في هذا الميدان - ميدان « حقوق الإنسان » - رغم أنه حديث ، إلا أنه غني ورائع ومجيد .



فقط .. نريد أن نضيف ، فنقول : إن لدى حضارتنا العربية الإسلامية ، في هذا الميدان ، « إضافات » تزيد فكر

هذا الميدان غنى وتدعم ما فيه من ضمانات .. كما أن لدينا فيه أيضاً ، « خصوصية حضارية » تميز بين فكرتنا وفكرية الحضارة الغربية في هذا الموضوع .

● إن هذا الذى عرفته فكرية الحضارة الغربية ، حديثاً ، في باب « حقوق » الإنسان .. عرفته فكرية حضارتنا العربية الإسلامية ، بل ومارسته ، قديماً ، ومنذ ما قبل أربعة عشر قرناً ، لا كمجرد « حقوق » للإنسان .. وإنما « كفرائض إلهية وواجبات شرعية » ، لا يجوز لصاحبها - الإنسان - أن يتنازل عنها أو يفرط فيها ، حتى بمحض اختياره إن هو أراد .

وتلك زاوية لرؤية القضية ، ودرجة في تناولها ، لا شك أنها « إضافة » تزيد هذا الفكر غنى وأصالة وعمقاً ، وتوفر له المزيد من الفعالية وقوة التأثير .

ف « الحياة » .. ترى فكرية الحضارة الغربية في « الحفاظ عليها » « حقاً » من حقوق الإنسان .. لكن صاحب « الحق » حر في التنازل عن حقه .. ولذلك لا تجرم هذه الحضارة ولا تؤثم من يتنازل عن « حقه » في الحياة بالانتحار ! ... وليس كذلك موقف حضارتنا العربية الإسلامية من « الحفاظ على الحياة » لأنها تراه فريضة إلهية وواجباً شرعياً لا يجوز ، حتى لصاحبه ، أن يفرط فيه .. فهو يأثم إذا قنط من رحمة الله فانتحر .. ويأثم إذا فرط في توفير مقومات الحياة - غذاء

وكساء وأمنأ - لذاته ، حتى ولو اضطر في سبيل ذلك إلى القتل والقتال - لأنه إذا طلب مقومات حياته ، حتى بالقتال ضد الظلمة والمحتركين ، فهو فائز بإحدى الحسنين .. إن انتصر كان مأجوراً بصيانتته وأدائه واجباً شرعياً ، هو الحفاظ على حياته ، وإن قتل في سبيل ذلك فهو شهيد ! .

و« العلم » .. في فكرية حضارتنا ، ليس مجرد « حق » من حقوق الإنسان .. بل هو - كالنظر والتفكر - فريضة شرعية وتكليف إلهي واجب ، يأثم الإنسان إن هو فرط فيه .. ولا يجوز له التنازل عنه بحال من الأحوال .. بل إن التفقه والتخصص والبراعة في مختلف العلوم والمعارف تزيد في الدرجة توكيداً وفي مراتب الفريضة علواً ، إلى الحد الذي جعلها إسلامنا « فرض كفاية » ، أى « فريضة اجتماعية » ، هى أشد توكيداً من « فروض العين - الفردية » ، لأن إثم التخلف عنها والتقصير فيها إنما يعم ويلحق الأمة جمعاء .. وليس كفروض العين التى يقف إثم التقصير فيها عند الفرد وحده !٩ ..

و« الحرية » .. رأتها و تراها حضارتنا فريضة إلهية وواجباً شرعياً ، هى الأخرى ، لأنها مساوية « للحياة » .. ولقد نبه علماؤنا على أن حكمة جعل الشريعة « تحرير الرقبة » كفارة « القتل الخطأ » ، هو ما فى الرق والعبودية من معنى « الموت » ، وما فى العتق والحرية من معنى « الحياة » .. فمن

أخرج من الحياة نفساً بقتلها خطأ ، فَلْيُدْخِلْ في الحياة نفساً
أخرى بتحريرها من موت الاسترقاق ! .. وبعبارة الإمام
النسفي [٧١٠ هـ - ١٣١٠ م] : « .. فإنه - [أى
القاتل] - لما أخرج نفساً من جملة الأحياء . لزمه أن
يدخل نفساً مثلها في جملة الأحرار ، لأن إطلاقها من قيد
الرق كإحيائها ، من قبل أن الرقيق ملحق بالأموات ، إذ
الرق أثر من آثار الكفر ، والكفر موت حكماً

﴿ أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأُحْيَيْنَاهُ ﴾ (٧٢) ! .. (٧٣)

كذلك ذهبت حضارتنا على درب تحرير الإنسان إلى الحد
الذى اعتبرت فيه هذا « الواجب » جُماع رسالة خاتم الرسل
والأنبياء ، محمد بن عبد الله ﷺ .. فحدثنا القرآن الكريم عن
أن جُماع هذه الرسالة قائم في :

١ - اشتغال الإنسان بشئون أمته ومجتمعه العامة ، متمثلاً
في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

ب - وتنظيم علاقة الإنسان بالأشياء ، ما هو حلال منها
وما هو حرام .

ج - وتحرير الإنسان من القيود والأغلال .

(٧٢) الانعام : ١٢٢ .

(٧٣) النسفي لتفسير [مدارك التنزيل وحقائق التأويل] جـ ١ ص ١٨٩ . طبعة القاهرة
عام ١٣٤٤ هـ .

فقال آيته الكريمة عن هذه الغايات :

﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْنُوزًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ﴾ (٧٤).

و «اشتغال الإنسان بسياسة مجتمعه وامته» .. ليس مجرد «حق» من حقوقه ، حتى يجوز له التنازل عنه بالسلبية والاعتزال للشئون العامة .. وإنما هو فريضة إلهية وواجب شرعى .. فاهتمام الإنسان بأمور الأمة «فرض عين» ف .. «من لم يهتم بأمر المسلمين فليس منهم» .. أما الاشتغال بسياسة الأمة ، فهو فرض اجتماعى . أكد من فروض العين ، تأثم الأمة جمعاء إذا لم ينهض به ويتبعاته فريق أو فرقاء من أبنائها .. وتدخل في ذلك جميع مهام السياسة والاجتماع والاقتصاد ، وسائر شئون عبارة الأرض وإدارة الدولة ونظام الاجتماع الإنسانى .. التى وضعها الفكر الإسلامى تحت باب «الامر بالمعروف والنهى عن المنكر» .

وكذلك «العدل» .. و «الشورى» .. والكرامة الإنسانية .. الخ .. الخ وكل ما تحدثت عنه الحضارات

الأخرى في باب « حقوق » الإنسان ، عرضت له حضارتنا العربية الإسلامية كواجب شرعى وفريضة إسلامية ، لا يجوز حتى لصاحب المصلحة فيها أن يتنازل عنها بحال من الأحوال .. وإلا كان أثماً ، الإثم العام الذى يلحق الجميع ! .

ولا شك أن لهذا المنظور ، ولزاوية الرؤية هذه اكبر الأثر في إثراء هذا المبحث ، وزيادة درجته في سلم الأولويات الإنسانية ، الأمر الذى يضيف المزيد من القوة إلى رصيد وعدة المناضلين في سبيل رفع الإصر والأغلال عن كامل الإنسان .

فنحن مع فكرية الحضارة الغربية فيما هو موضع اتفاق ، بهذا الميدان ، وإلى هذه الفكرية نضيف ما تميزت به حضارتنا مما يدعم النضال الإنسانى العام ، الساعى إلى تحرير الإنسان ، ووضعه حيث أراد الله : الخليفة والنائب والوكيل عن سيد هذا الوجود ! .

● أما « الخصوصية الحضارية » ، التى تميز حضارتنا ، بالمخالفة ، وليس بمجرد الإضافة ، عن الحضارة الغربية ، في هذا الميدان .. فإننا نوجز الإشارة إلى أهم معالمها ودلالاتها في هذه النقاط :

١ - فالإنسان ، صاحب « الحقوق » ، في عرف الحضارة الغربية ، هو ، فقط ، « الإنسان الغربى الأبيض » ! .. وليس مطلق « الإنسان » ١٩ .. فنحن هنا أمام « عنصرية » ، ولسنا أمام « إنسانية » حقيقية .. وهم في هذا الموقف العنصرى ، الذى تبرزه الممارسات والتطبيقات في الدائرة الاستعمارية ، وفي العلاقات الدولية ، يمثلون الامتداد للتراث العنصرى في الحضارة الغربية .. فإنسان الحقبة اليونانية ، صاحب الحقوق ، كان القلة الحرة - السادة - وإنسان « التلمود » اليهودى - وهو من مكونات الفكرية الغربية - هو المؤمن بالعهد القديم .. وليس مطلق الإنسان .

ويشهد على هذا الموقف العنصرى في تحديد الإنسان ، صاحب « الحقوق » - كما قلنا - ممارسات الغرب وتطبيقاته - التى تمثل القاعدة العامة - والتى لا تخلو بالطبع من الاستثناء - .. فالغرب قد صاغ موافيقه عن حقوق الإنسان في ذات الحقبة التاريخية التى مارس فيها الاسترقاق والاستعباد الجماعى للأمم والشعوب الملونة ، وأنجز فيها أبشع مشاريع النهب الاستعمارى التى شهدتها تاريخ الإنسانية الطويل .

وحتى في هذا القرن العشرين ، رأينا ومازلنا نرى ممارساته في العلاقات الدولية قائمة على معايير العنصرية إلى حد بعيد ... ولم تغلح موافيقه عن مبادئ وجقوق الإنسان في

إخفاء المضمون العنصرى الكالح المستكن فى قلب هذه
الممارسات ، والمحرك لتياراتها^(٧٥) .

لقد عشنا حيناً من الدهر - وكثيرة من ثمرات الغفلة
والغزو الفكرى - نلقن أبناءنا فى المدارس والجامعات ، أن من
أسباب نهضاتنا وثوراتنا الحديثة ما أشاعته مبادئ الرئيس
الأمريكى ويلسون Wilson (توماس وودرو)
[١٨٥٦ - ١٩٢٤ م] - الذى حكم الولايات المتحدة
الأمريكية ما بين ١٩١٣ و ١٩٢١ م .. ما أشاعته مبادئه
الأربعة عشر من انتعاش لحقوق الإنسان ، وخاصة فى مجال
حق الشعوب فى « تقرير المصير » عقب الحرب الاستعمارية
العالمية الأولى ..

لكننا عندما نتأمل هذه المبادئ ، لا يصعب علينا أن
نكتشف فيها عنصرية الرجل الأبيض ، وتمييزه العنصرى لبنى
جلده وحضارته عن غيرهم من ملونى الحضارات الأخرى ! .
١ - فهى مبادئ التقنين لرحف الغرب القوى على مقدرات
الشعوب الضعيفة .. وذلك عندما يدعو المبدأ الثالث منها إلى
« إزالة الحواجز الاقتصادية بين الشعوب بقدر الإمكان » .

(٧٥) فى أمريكا قام أستاذ القانون فى جامعة ولاية إيويا بدراسة إحصائية لأحكام الإعدام
الصادرة ضد كل من الأبيض والسود فى ولاية جورجيا ، اتضح منها أن السود إذا قتلوا
ببعضاً فإن تعرضهم لحكم الإعدام يكون بنسبة إحدى عشرة مرة ، على حين تكون النسبة
مرة واحدة إذا قتل الأبيض سوداً ١٩ . انظر [النشرة الإخبارية لمنظمة العفو الدولية]
يونيو ١٩٨٧ م .

ب - وهى مبادئ التمييز العنصرى بين الشعوب فى « حق تقرير المصير » ، عندما تذكر هذا الحق صراحة وتعترف به بالنسبة للشعوب الأوروبية البيضاء .. فينص المبدأ التاسع على « تعديل حدود إيطاليا بما يتفق مع توزيع القوميات الإيطالية » .. وينص المبدأ العاشر على « تقسيم النمسا والمجر تقسيماً يتفق مع توزيع قوميات الامبراطورية » .. وينص المبدأ الحادى عشر على « تعديل الحدود فى شبه جزيرة البلقان بما يتفق مع الأوضاع التاريخية وتوزيع القوميات » .. فيقرر للقوميات الأوروبية حقوق أهلها فى تقرير المصير وفق سماتها وقسماتها ومكوناتها القومية ، وأوضاعها التاريخية .

فإذا ما جاءت هذه « المبادئ » إلى الملونين ، وإلى وطن العروبة وعالم الإسلام ، على وجه الخصوص ، اختفى منها تعبير « تقرير المصير » ١٩ .. وراينا المبدأ الثانى عشر يقرر تصفية الخلافة العثمانية ، دون أن يذكر لشعوب هذه الخلافة أى حق فى تقرير المصير .. فينص هذا « المبدأ » على « قصر حكم الأتراك على رعايا من جنسهم . وتقرير حرية الملاحة فى مضيق الدردنيل » ١٩ .. وذلك لأن إعلان هذه « المبادئ » قد تم فى ذات الوقت الذى كان فيه الغرب يمهّد الطريق لتقسيم تركيا « دولة الرجل المريض » بين قوى الغرب الاستعماري .. فكان أن اعترفت هذه « المبادئ » للرجل الأبيض - كشعوب أوروبية - بحقوقها

في تقرير مصيرها بنفسها .. كما اعترفت للرجل الأبيض - كمستعمر غربي - « بحقه » في تقرير مصائر شعوبنا نحن ، رغماً عنا ، وفي غيبة منا ١٩ .. فقصروا حكم الاتراك على جنسهم التركي ، واقتسموا العالم العربي وفق معاهدة « سيكس - بيكو » السرية التي عقدها عام ١٩١٦ م .. وقررت الحركة الصهيونية - التي هي نبت غربي - مصير فلسطين العربية ، من خارجها ، ورغماً عن شعبها ، وذلك وفق وعد بلفور Balfour [١٨٤٨ - ١٩٣٠] الذي أعلن في ٢ نوفمبر ١٩١٧ م ، والذي وافق عليه الرئيس الأمريكي - صاحب المبادئ - ويلسون ، قبل إعلانه ١٩ .. ثم وافقت عليه فرنسا في ١٤ نوفمبر ١٩١٨ م .. وإيطاليا في ٩ مايو ١٩١٨ م .. ثم وضعوه في الممارسة والتطبيق بواسطة الانتداب البريطاني ، الذي باركته « عصبة الأمم » التي اقاموها عام ١٩٢٠ م ! .

بل إن هذا الغرب لا يزال على هذا الموقف العنصري من حق شعوبنا في تقرير المصير .. فكل صهيوني ، من أي جنس ووطن ولغة ، من حقه وفق القانون الصهيوني ، الذي تنفذه حراب الغرب ، أن يقرر الاستيطان بفلسطين فيقرر مصيرها ككيان للاستيطان الصهيوني .. في الوقت

الذى يقف فيه هذا الغرب ، حتى اليوم ، موقف العداء من حق الشعب العربى الفلسطينى فى تقرير المصير ١٩ .

● وخصوصية ثانية لفكر الغرب وممارساته المتعلقان بحق الإنسان فى حرية الاعتقاد وحرية الاعتقاد الدينى على وجه الخصوص .. وهى قضية تثير اللغط وعلامات الاستفهام حول موقف الإسلام منها . وخاصة أنها كانت سبب تحفظ بعض الحكومات الإسلامية على التوقيع على ميثاق « الإعلان العالمى لحقوق الإنسان » ، الأمر الذى جلب النقد والغمز واللمز على الإسلام وموقفه من حرية الاعتقاد الدينى ، وتحديداً من حق المسلم فى تغيير دينه ، إن بالإلحاد أو باعتناق ديانة أخرى غير دين الإسلام ... وهى قضية ، إن صمت عن إثارتها البعض ، توهمنا منهم ضعف موقف الإسلام والمسلمين إزاءها ، فلا يجوز للمؤمنين أن يكون تألق موقف الإسلام وامتيازها إزاءها - وهو الحق الذى سننبه عليه - أن يقفوا حيالها صامتين ، فى موقف لا يحسن فيه ولا عليه السكوت ! .

إن الإيمان بالدين - أى دين - يستحيل أن يتحصل بالإكراه ، لأن الإيمان هو : « تصديق بالقلب يبلغ مرتبة اليقين » .. سياتى تم ذلك بالنظر والاجتهاد والبرهنة والاستدلال ، أو بالتقليد .. والتصديق القلبى اليقينى ،

لا يمكن تحصيله وبلوغه بالإكراه .. تلك خاصية للإيمان الديني ، يستوى فيها كل إيمان بكل دين .

وغير متصور من جميع الأديان السماوية ، يهودية ومسيحية ، وإسلاماً ، أن تدعو أصولها ومناهجها إلى استخدام الإكراه سبيلاً لاعتناقها والإيمان بها ، وذلك لاستحالة تحصيل الإيمان بواسطة الإكراه - كما قلنا - ولأن هذه الديانات قد جاءت معترفة بما سبقها من أديان .. فاليهودية يحكى كتابها قصص الأنبياء الذين سبقوا موسى ، عليه السلام ، حكاية المعترف بنبوتهم ورسالتهم .. وفيما عدا مواطن التحريف في « العهد القديم » ، فإن الاحترام اللائق هو طابع حديث كتاب اليهودية عن الأنبياء والرسل السابقين .. وكذلك صنع إنجيل - أو أناجيل - المسيحية ، فلقد تضمنت عبارة المسيح ، عليه السلام ، التي تقول : ما جئت لأنقض الناموس - [قوانين وشرائع اليهودية] - بل لأتممه .. وفي اعتراف الدين ، أى دين ، بما سبقه من ديانات وشرائع ، ما يدعو ، ولا شك ، إلى إسقاط مبررات انفراد هذا الدين بالدينين الإنسانى على النطاق العالمى ، فضلاً عن أن يكون الإكراه هو سبيل هذا الانفراد .

تلك خاصية عامة ، لابد وأن تشترك فيها الأصول الصحيحة لشرائع ومناهج كل الأديان .

لكن الممارسة والتطبيق هي التى ميزت بين الديانات السماوية الثلاثة فى هذا الميدان .

فاليهود قد اتخذوا لأنفسهم منهاجاً شاذاً وغريباً ، عندما تحولوا إلى « جيتو » ، يعكفون على ديانتهم ، ولا يدعون ، بل ولا يرغبون فى نشرها بين الناس .. حتى لقد تحولت عقيدة التوحيد فى فكرهم الدينى إلى ما يشبه الوثنية ، عندما جعلوا الله الواحد إلههم وحدهم ، وجعلوا للشعوب الأخرى إلهتهم الخاصة بها .. وهم بهذا المسلك الشاذ لم يعرف تاريخهم إكراههم الآخرين على التدين بدينهم ، خصوصاً وأنهم قد عاشوا مجرد أقلية طوال أغلب فترات التاريخ .

أما المسيحية ، فإن تاريخها هو الذى امتلأ بالإكراه والاضطهاد للآخرين كى يدعوا ديانتهم ويدخلوا فى ديانة المسيح .. بل وامتلاً بالإكراه على التمازج بواحد أو بآخر من المذاهب التى تنتسب جميعاً لديانة المسيح ! .

والأمر الذى يلفت الانتباه هو أن تاريخ الإكراه الدينى فى المجتمعات المسيحية ، هو « تاريخ غريب » ، ارتبط بالمجتمعات الغربية وبمنهج الحضارة الغربية على وجه الخصوص ١٩ .. حتى لتوحى لنا هذه الحقيقة أنها « خصوصية حضارية غربية » ، لا علاقة لها بالاصول الأولى للمسيحية كما بشر بها عيسى ، عليه السلام .

لقد كانت الدولة الرومانية ، على عهد وثنياتها ، تكره الذين

اعتنقوا المسيحية على الارتداد إلى الوثنية ، وتستخدم في ذلك كل سبل القهر والإكراه .. فلما تديننت هذه الدولة المسيحيين ظلت مناهج القهر والإكراه الديني قائمة وفاعلة ، مع تغير اتجاه ريحها ، فقدت تُكْرَهُ غير المسيحية على اعتناق دين المسيح ! .

ولقد استمر هذا الإكراه والقهر ، في ربوع الحضارة الغربية ، وامتداداتها ، طوال تاريخها ، سُنَّةً سيئة مرعية ومتبعة إلى حد كبير .. ويكفى أن نطالع مرجعاً علمياً واحداً ، كتبه مستشرق منصف هو « سير توماس . و . أرنولد » ، لنرى تلك القسمة والخصوصية الحضارية الغربية ، تقابلها وتناقضها سماحة الإسلام وحضارته إزاء الديانات الأخرى وأهلها ، ورفض الحضارة الإسلامية سلوك الإكراه طريقاً إلى الإيمان ! .

فشارلمان - [٧٤٢ - ٨١٤ م] - فرض المسيحية على السكسونيين بحد السيف .. وفي الدانمرك استأصل الملك كنوت Cnut الديانات غير المسيحية من بلاده بالقوة والإرهاب ... وفي بروسيا فرضت جماعة إخوان السيف Bretheren OF The Sward المسيحية على الناس بالسيف والنار .. وفي ليفونيا فرض فرسان Drdo Fratrum Militiae Christ المسيحية على الشعب فرضاً .. وفي جنوب النرويج ذبح الملك أولاف ترايجفيسون كل من أبى اعتناق المسيحية ، أو

قطع أيديهم وأرجلهم ونفاهم وشردهم ، حتى انفردت المسيحية بالبلاد .. وفي روسيا فرض فلاديمير Vladimir عام ٩٨٨ م المسيحية على كل الروس ، سادة وعبيدًا ، أغنياء وفقراء ، غداة اعتناقه لها .. ولم يعترف فيها بإمكانية تعدد الأديان إلا في مرسوم صدر عام ١٩٠٥ م ! ... وفي الجبل الأسود - بالبلقان - قاد الأسقف الحاكم دانيال بيتروفتش D.Petrovich عملية ذبح غير المسيحيين - بمن فيهم من المسلمين - ليلة عيد الميلاد عام ١٧٠٣ م ... وفي المجر أرغم الملك شارل روبرت غير المسيحيين على التنصر أو النفي من البلاد عام ١٣٤٠ م ... وفي أسبانيا - قبل الفتح العربى - كان المجمع السادس ، فى طليطلة ، قد حرم كل المذاهب غير المذهب الكاثوليكي .. وأقسم الملوك على تنفيذ هذا القانون بالقوة .. » .

وحيثما امتد نفوذ ونهج الحضارة الغربية هذا ، شهد التاريخ هذا القهر والإكراه والاضطهاد .. « فاليعاقة ، فى مصر والشرق ، اضطهدهم الأرثوذكس الملكانيون ، بالقتل والنفى والتشريد .. وقتل جستنيان الأول [٥٢٧ - ٥٦٥ م] مائتى ألف من القبط فى مدينة الاسكندرية وحدها ، حتى اضطروا من نجا من القتل إلى الهرب فى الصحراء ... وفى انطاكية حدث نفس القهر والاضطهاد لغير المسيحيين ، ولعتنقى غير مذهب الدولة الرومانية من المسيحيين ! ... وفى

الحبشة قضى الملك سيف أرعد [١٣٤٢ - ١٣٧٠ م] بإعدام كل من أبى الدخول فى المسيحية أو نفيهم من البلاد .. وصنع ذلك الملك جون فى الربيع الأخير من القرن التاسع عشر الميلادى ! .. « .. ناهيك عن مأساة مسلمى الأندلس على يد فرديناندو إيزابيلا ! .. »

لقد سنت الحضارة الغربية سُنَّة الإكراه فى الدين ، واتخذت القهر - فى أبشع صوره - سبيلاً لانفراد المسيحية بساحة التدين ، بل وانفراد مذهب واحد من مذاهبها بعقائد الذين أكرهوا على « الإيمان » ! .. وكان شعارها كلمات « الوصية » المنسوبة إلى القديس لويس ، والتي تقول : « عندما يسمع الرجل العامى أن الشريعة المسيحية قد أسء إلى سمعتها ، فإنه ينبغى ألا يذود عن تلك الشريعة إلا بسيفه ، الذي يجب أن يطعن به الكافر فى أحشائه طعنة نجلاء » ١٩ (٧٦) .

فنحن ، إذن ، امام « خصوصية غربية » ، اعتمدت سبيل القهر والإكراه لتوحيد المعتقد والمذهب الدينى ،

(٧٦) انظر : ارنولد [الدعوة إلى الإسلام] ص ٣٠-٣٢ ، ٧٢ ، ٧٣ ، ١٢٢ - ١٢٤ ، ١٣٥ ، ١٣٦ ، ١٤١ ، ١٤٣ ، ١٥٤ - ١٥٦ ، ٢٢٣ ، ٢٢٦ ، ٢٧٤ ، ٢٧٦ . ترجمة د . حسن إبراهيم حسن ، د . عبد المجيد عاندين ، إسماعيل النجراوى . طبعة القاهرة ، الثالثة عام ١٩٧٠ م .

حتى لقد خلت مواطنها المسيحية من الاقليات الدينية ،
التي هى شهادة التسامح والتعايش بين الديانات .
أما حضارتنا العربية الإسلامية فإنها سلكت طريقاً آخر في
هذا الميدان .



لم ينطلق الإسلام إلى رفض الإكراه الدينى من مجرد
« التسامح » مع الغير ، والعزوف عن « إيذاء وجدان »
الآخرين بهذا الإكراه .. وإنما كان المنطلق الإسلامى في هذا
الموقف والمبدأ والمنهج هو « بداهة المنطق » و« الواقعية
الحاكمة » .. فمحال أن يكون الإكراه سبيلاً إلى تحصيل
« الإيمان » ، الذى هو تصديق بالقلب يبلغ درجة اليقين ..
فهو قد يثمر « نفاقاً ومنافقين » ، لكنه لا يمكن أن يثمر
« إيماناً ومؤمنين » بأى حال من الأحوال ..

وواقع العقل الإنسانى ، وخبرة المسيرة الإنسانية مع الفكر
والاعتقاد ، النابعة من الطبيعة الإنسانية قد أكدت وتؤكد
استحالة صب الناس ، كل الناس ، في قالب واحد ونهج
مفرد .. فهناك ما يجتمعون عليه وفيه ، وهناك ما به وفيه
يتميزون ويتميزون .. فالوحدة المطلقة قسرو وإكراه ، تتنافى مع
الطبيعة والواقع الحاكم .. وإذا كانت التعددية هى الطبيعة
فلا بد وأن يكون سبيلها الحرية والاختيار .

من هذا المنطلق والمبدأ ومن هذه الفلسفة اتخذ الإسلام سبيله إلى رفض الإكراه في الدين - ففقد بذلك رفض الإكراه في الفكر بإطلاق ١٩ .. فتوالت في كتابه الجامع وقدراته الكريم الآيات المحكمات البينات ..

﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ بَيَّنَّ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ﴾ ... (٧٧)

﴿ قَالَ يَقُولُ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيْنَةٍ مِنْ رَبِّي وَهِيَ النِّبِيُّ رَحِمَهُ مِنْ عِنْدِهِ فَعُيِّتَ عَلَيْكُمْ أَنْزِلْكُمْ مَوَاطِنَ أَنْتُمْ لَهَا كَرِهُونَ ﴾ ... (٧٨)

﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعاً أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ (٧٩) .

وقاعدة « التعددية » الفكرية ، التي رآها الإسلام « طبيعة إنسانية » ، وسنة من سنن الله في الإنسان ، لم ينظر إليها الإسلام نظرتة إلى « الواقع - المدان » ، إنما رآها « واقعاً طبيعياً » .. ففى إطار الإيمان الديني هناك جامع يجمع

(٧٧) البقرة : ٢٥٦ .

(٧٨) هود : ٢٨ .

(٧٩) يونس : ٩٩ .

﴿ وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ ﴾ (٨٣)

فالوحدة في الدين ، الجامعة لجوهر الإيمان ، قائمة عبر رسالات كل المرسلين

﴿ شَرَعَ لَكُم مِّنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا نَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ﴾ (٨٤)

وإذا كان هذا هو جامع الإيمان ، المميز له عن الشرك ، وإذا كانت هذه هي أصول الدين الإلهي الواحد .. فلقد اقتضت معرفة الخالق بخلقه أن تكون التعددية في الشرائع والمناهج والسبل ، هي سنته في خلقه ، مراعاة للتمايز الإنساني ، والحرية الفكرية ، وإعمالاً لامانة المسئولية التي حملها الإنسان .. فكما أن دين الله واحد ، أزلاً وأبداً ، فإن التعددية في الشرائع لدى أمم الرسالات ، هي سنة الله كذلك ، أزلاً وأبداً .. والقرآن الكريم ، بعد أن يحكى نبأ الكتب التي سبقته من التوراة والإنجيل . وكيف أنه يدعو اليهود إلى الاحتكام إلى التوراة .

(٨٣) البقرة : ١٠١

(٨٤) الشورى : ١٣ .

﴿ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ﴾ (٨٥) ..

﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوُا النَّكَسَ وَأَخْشَوْنَ وَلَا تَسْتُرُوا بِتَأْتِي تِلْكَ ثَمَنًا قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴾ (٨٦)

كما يدعو النصارى إلى الاحتكام إلى الإنجيل
﴿ وَقَفَيْنَا عَلَىٰ آثَرِهِمْ يَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَآتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ وَلِيَحْكُمَ أَهْلُ الْإِنجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٨٧﴾

نراه يدعو المسلمين إلى الاحتكام إلى القرآن الكريم
﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ ﴾ (٨٨)

(٨٥) المائدة : ٤٣ .

(٨٦) المائدة : ٤٤ .

(٨٧) المائدة : ٤٦ ، ٤٧ .

(٨٨) المائدة : ٤٨ .

بعد حديث هذه الآيات عن منطلقات التعددية في الشرائع - مع وحدة الدين - يأتى التوكيد القرأنى على أن التعددية هى فى إطار الإيمان الواحد بالدين الواحد ، أى أنها الإقرار بسنة الله فى تعدد الشرائع أزلاً وابدأً ، فتمضى الآية لتقول :

﴿ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَاءِ آتَانَكُمْ فَاسْتَشِيقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْلِفُونَ ﴾ (٨٩) .

وعندما وقف مفسرو القرآن الكريم أمام هذه الآيات ، نبهوا على تقنينها للتعددية فى الشرائع ، فقالوا : إنها إرادة الله وحكمه .. فالشرعة والشرعية : الطريقة الظاهرة التى يتوصل بها إلى النجاة .. ومعنى الآية : أنه جعل التوراة لاهلها ، والإنجيل لاهله ، والقرآن لاهله ، وهذا فى الشرائع والعبادات . والاصل : التوحيد لا خلاف فيه .. ﴿ ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة ﴾ : أى لجعل شريعتكم واحدة ﴿ ولكن ليلوكم فيما آتاكم ﴾ .. أى ولكن جعل شرائعكم مختلفة لىختبركم ، والابتلاء : الاختبار ! .. « (٩٠) » .

(٨٩) المائدة ٤٨ .

(٩٠) القرطبى [الجامع لأحكام القرآن] ج ١ ص ٢١١ . طبعة الكتب المصرية القاهرة .

النصح والنصيحة والبردين الإثم والنصر على من حارب أهل
هذا « الدستور ١ (٩٣)

ثم استمر هذا الموقف الإسلامى قائماً وناظراً فى واقع
المسلمين عبر تاريخهم السياسى والحضارى .. بل لقد اتخذ
أبعداً أوسع وأفاقاً أرحب ، عندما تمت الفتوح ، فأدخل
فقهاء الإسلام فى إطار التعددية المشروعة أهل ديانات لم تكن
موجودة فى شبه الجزيرة على عهد دولة الرسول ﷺ فاعتبروا
المجوس الزرادشتيين وديانات شرقى آسيا - فى الهند
والصين - ديانات كتابية ، أو مماثلة لديانات وشرائع
الكتابيين ! .. فترسخت « خصوصية التعددية » فى الحضارة
العربية الإسلامية ، فكراً وتطبيقاً .. وارتفعت شواهدا ممثلة
فى بقاء واستمرار أهل الديانات والشرائع الأخرى على
عقائدهم ، أمنين على شرائعهم وشعائهم ، وأنفسهم وأموالهم
ومؤسساتهم الدينية .. يجادلون المسلمين فى الدين ، بمجالس
الخلفاء والعلماء والسراة والولاة ، ويسهمون جميعاً فى بناء
الحضارة الجديدة التى جمعت فى نسيجها الحديث موارثهم
الصالحة للإحياء مع فكر الإسلام الجديد .. فلم تقف
التعددية والحرية فيها ، فقط ، عند حدود السماح لهم
« بالوجود المتميز » ، بل جعلتهم بناءة فى صرح الحضارة

(٩٣) [مجموعة الوثائق السياسية للعهد النبوى والخلافة الراشدة] ص ١٥ - ٢١
جمعها وحققها ، د . محمد حميد الله الحيدر أبابدى . طبعة القاهرة عام ١٩٥٦ م

فإذا كان الناموس الإلهي ، هو التعددية والاختلاف في
 الشرائع والمناهج .. وإذا كان « الإيمان » و« الإكراه »
 نقيضان لا يجتمعان .. فأى دين بلغ ويبلغ ما بلغه الإسلام في
 الانتصار لحرية الفكر والضمير بالنسبة للإنسان ، لا كمجرد
 « حق » من الحقوق ، وإنما كبداية فطرية ، وفلسفة الواقع
 الطبيعي ، التي لا تستقيم بدونها الأمور ؟ ! .



ويزيد من أصالة وعمق وجلاء موقف الإسلام من هذه
 القضية ، أن موقفه هذا لم يكن مجرد فكر نظري .. بل لقد
 وضع الإسلام هذا الموقف في الممارسة والتطبيق ، منذ أن
 أقام رسوله ﷺ والمهاجرون والأنصار دولته الأولى بالمدينة
 عقب الهجرة إليها .. فلم تكن رعية هذه الدولة مقصورة على
 المؤمنين بالإسلام ، وإنما شملت العرب المتهودين ، فنص
 دستورهما - [الصحيفة - الكتاب] على التعددية في دين
 الرعية ، وعلى المساواة التي لن تضار بهذه التعددية ..
 فالجماعة المسلمة « أمة واحدة من دون الناس » ، أى أمة
 الإسلام الدين .. وهم مع مواطنيهم من العرب المتهودين ،
 يكونون أمة السياسة ورعية الدولة ، المتساوية في الحقوق
 والواجبات .. « ويهود أمة مع المؤمنين .. وبينهم جميعاً

الجديدة ، فتجسدت ، حتى في ميدان الحضارة ، قاعدة :
الوحدة مع التمييز ، تلك التى أرساها القرآن في ميدان
الشرائع والدين .

وقرأنا شهادات الفكر التى كتبها جمهرة من المستشرقين
- غير المسلمين - .. والتى أرجعت تحول الناس عن عقائدهم
القديمة إلى الدخول في الإسلام أفواجا .. التى أرجعت هذا
التحول إلى الاقتناع الحر ، المبرا من الإكراه ، والذى لعبت
فيه بساطة العقيدة الإسلامية ، مع فساد المؤسسات
الكنسية ، وتشوه عقائدها بالهلينية ، الدور الرائد .. فعندما
عجزت عقائد الكنيسة عن تلبية احتياجات الإنسان الشرقى
البسيط ، لما غرقت فيه هذه العقائد أسرار وتعقيدات
أفقدتها طبيعتها التوحيدية ، كانت عقيدة التوحيد
الإسلامية ، التى بلغت في التنزيه والتجريد القمة ، جاهزة
لتلبية احتياجات هذا الإنسان .. وعندما فسدت المؤسسات
الكنسية ، كان الإسلام الخالى من الكهانة والكهنوت مركز
جذب لا يقاوم .. فدخل الناس في دين الله أفواجا ، بعد أن
جاء نصر الله والفتح ، دونما ضغط ولا إكراه .. وكما يقول
« كيتانى » Caetani : « فإن انتشار الإسلام بين نصارى
الكنائس الشرقية إنما كان نتيجة شعور باستياء من
السفسطة المذهبية التى جلبتها الروح الهلينية إلى
اللاهوت المسيحى . أما الشرق الذى عرف بحبه للأفكار

الواضحة البسيطة ، فقد كانت الثقافة الهلينية وبالا
عليه من الوجهة الدينية ، لأنها أحالت تعاليم المسيح
البسيطة السامية إلى عقيدة محفوفة بمذاهب عويصة ،
ملينة بالشكوك والشبهات ، قادت ذلك إلى خلق شعور من
اليأس ، بل زعزع أصول العقيدة الدينية ذاتها . فلما
أَهْلَتْ آخر الأمر أنباء الوحي الجديد فجأة من الصحراء
لم تعد تلك المسيحية الشرقية التي اختلطت بالغش
والزيف وتمزقت بفعل الانقسامات الداخلية ، وتزعزت
قواعدها الأساسية ، واستولى على رجالها اليأس والقنوط
من مثل هذه الريب ، لم تعد المسيحية بعد تلك قادرة على
مقاومة إغراء هذا الدين الجديد الذى بدد بضربة من
ضربات كل الشكوك الثقافية ، وقدم مزايا جليلة إلى جانب
مبادئه الواضحة البسيطة التى لا تقبل الجدل . وحينئذ
ترك الشرق المسيح وارتمى فى أحضان نبي العرب ! ..
.. لقد أقبل الناس على الإسلام - الذى راوه .. كما يقول
« مونتيه » : « عقلانى الجوهر ، باوسع معانى هذه
الكلمة » .. اقبلوا عليه « دون أية محاولة للإرغام
والاضطهاد » - كما يقول « أرنولد » ، فى كتابه [الدعوة
إلى الإسلام]^(٩٤) .

(٩٤) [الدعوة إلى الإسلام] من ٨٩ ، ٩٠ ، ٤٥٥ ، ٩٨ ، ٩٩ .

لقد تجسدت على أرض واقعنا الحضارى هذه الخصوصية الحضارية : « مشروعية التعددية ، القائمة على الحرية ونفى الإكراه » .. كما تجسد نقيضها فى مسيرة الغرب عندما تدين ، وثنية أو مسيحية كان ذلك الدين .. وبلغ شأن هذا التميز حداً صاغه القصص الغربى أسطورة تروى إبان حروب الأتراك العثمانيين مع المجريين .. وتقول :
لقد سأل « چورچ برانكوڤتش » القائد المجرى « هنيادى » :

- ماذا تصنع لو انتصرت على المسلمين ؟
- فقال : أؤسس العقيدة الرومانية الكاثوليكية .
- ثم بحث عن السلطان العثمانى ، وسأله :
- ماذا تصنع لديننا لو انتصرت ؟ .
- فأجاب : « أقيم كنيسة إلى جانب كل مسجد ، وأدع مطلق الحرية لكل فرد أن يصل فى أيهما شاء » !^(٩٥) .



لكن .. إذا كان هذا الأمر كذلك .. وكانت خصوصيتنا الحضارية هى حرية الضمير ، والاختيار فى المعتقد ، والتعددية هى الأصل والحكمة وسنة الله التى لا تتحول فى خلق الإنسان ... وإذا كانت خصوصية الغرب ، فى هذا

(٩٥) المرجع السابق . ص ٢٢٢ .

الأمر ، على النقيض - الذى رويناه منه طرفاً - .. فكيف
آل الأمر إلى « مزايده » الغرب علينا فى ميدان الحرية وحق
الإنسان فى اختيار الاعتقاد ؟ .. هل انقلب الوضع ، وتبدلت
مواقع الفرقاء ؟!

نحن لا ننكر أن الإنسان المسلم ، فى واقعه الراهن ،
يعيش مأساة الافتقار إلى الحدود الدنيا التى قررها له
الإسلام فرائض وواجبات - لأمجد « حقوق » - فى ميادين
السياسة والاجتماع والاقتصاد والتفكير .. لكن هذه
القضية ليست مجال بحثنا فى هذه الصفحات^(٩٦) .. وإنما
نحن نريد أن نبحث عما يميز الخط الأبيض من الأسود فى
دعوى الغرب نكوصنا نحن عن حق الإنسان وحرية
الاعتقاد الدينى ؟ .. لنتبين الحق فنميزه من الباطل فى مقام
الغمز واللمز الذى يوجه إلى الإسلام والمسلمين عندما يكون
الحديث عن « الإعلان العالمى لحقوق الإنسان » !

وإذا نحن أردنا تشخيصاً دقيقاً للدعوى ، فإننا نقول :
إنهم لا يدعون أن الإسلام يُكره الآخرين على تغيير
الدين والمعتقد الدينى .. ولكن دعواهم أنه يكره الذات ،
ذات المسلم ، على عدم تغيير عقيدتها الإسلامية ، فيحرمها

(٩٦) انظر كتابنا [الإسلام وحقوق الإنسان .. ضرورات لا حقوق] طبعة الكويت - عالم
المعرفة - عام ١٩٨٥ م ، فففيه وفيما بهذا المبحث الهام .

من حرية وحق الإنسان في تغيير دينه إن هو أراد ،
وإلا وقع تحت حد « الردة » .. فالإكراه الذى يتحدثون
عنه هو « إكراه الذات » على أن لا ترتد عن دين
الإسلام ! .

وعلينا - بمنطق الإسلام - أن ننظر هذا الامر - أمر
ما يسمونه « حق الإنسان في الارتداد عن دينه » - لنرى أين
الحق وأين الباطل في هذا الادعاء .

إن النظرة الإسلامية ، التى بلغت ما بلغت في تقديس
حرية الضمير والاعتقاد ، لتأسيس الإيمان على هذه الحرية
- كتصديق بالقلب يبلغ مرتبة اليقين - ولاستحالة تحققه بغير
هذه الحرية تفرق - هذه النظرة الإسلامية - بين ما يمكن
أن نسميه « الشك والوسوسة » ، كعارض ذاتى ، قد
يصاب به إنسان ما ، نتيجة للتأمل والنظر ، أو فقدان
العلم والدليل ، أو بسببهما معا .. وبين الدعوة إلى طرح
الإيمان جانباً ، وعلى النطاق العام ، من قبل هؤلاء الذين
يصيب « الشك » معتقدهم الدينى فيقودهم إلى الكفر
والإلحاد .

فلو أن « زيدا » من الناس ، عرضت له « الوسواس
والشكوك » في أصل الإيمان الدينى ، فقاده ذلك - والعيان
بانه - إلى الإلحاد .. فإن الإسلام يطلب من هذا « الشك »
أن ينظر إلى حالته « كعارض مرضى » ، يجب أن يطلب له

العلاج .. فعليه أن يبحث عن سبل الهداية ، ويطلبها من جميع مظاهرها ، لدى العلماء وفي بطون الكتب ، ما استطاع إلى ذلك سبيلاً . ودون تهاون أو تقصير .. ثم إن عليه أن يستر حالته هذه ، فلا يشيعها بين الناس ، فمثلها كمثل العورة ، يبحث لها العاقل عما يسترها ، لا أن يعرضها على الجمهور فيشيع الفاحشة بين الناس ! .

وإذا كان الله ، سبحانه وتعالى ، لا يكلف نفساً إلا وسعها .. فليس مطلوباً من « الشاك » ، الذي لم يقصر في طلب الهداية ، أن يكون كالمؤمن سواء بسواء .. فما دام مفتقراً إلى التصديق القلبي اليقيني ، فطلب الإيمان منه لن يفضي إلا إلى الحصول على حالة من حالات « النفاق » ، لأن فاقده الشيء لا يعطيه ! .

والسؤال هو : ماذا إذا التمس « الشاك » ، الذي قاده الشك إلى « الإلحاد » ، كل سبل الهداية المستطاعة ، فلم يطمئن قلبه بالإيمان .. ومات دون أن يبلغ في الإيمان مرتبة اليقين ؟ هنا - في تقديرنا - وبناء على قاعدة ﴿ لا يكلف الله نفساً إلا وسعها ﴾ ، واستحالة التكليف بما لا يطاق في الإسلام - وطالما أنه قد بذل وسعه ، وستر أمره ، ولم يشع هذه الفاحشة . والحالة المرضية .. فإن معاملته الدنيوية تكون كمعاملة كامل الإسلام .. أما

حسابه الأخرى فموكول إلى الله .. ولقد قاتل فقهاء كثيرون - انطلاقاً من قاعدة : لا يكلف الله نفساً إلا وسعها - بانه عند الله من الناجين .. لأنه ما كان مستطيعاً ان يكون مؤمناً حقيقياً . (٩٧)

إذن ، فالشك ، نتيجة للتأمل والنظر ، إذا قاده هذا الشك إلى الإلحاد بدلاً من الإيمان .. لا تغريب عليه ، إسلامياً ، إن هو لم يقصر في طلب الهداية والرشاد ، طالما انه قد ستر « عورة الإلحاد » كي لا تشيع فاحشتها في مجتمع المؤمنين .

فليس ، إذن ، في هذا المنطق الإسلامى ، والموقف الإسلامى « إكراه للذات » على الإيمان القسرى .. لأن هذا « الإكراه » تكليف بما لا يطاق يرفضه الإسلام - ثم هو طلب « للنفاق » ، إذ لا يحقق جوهر « الإيمان » كما يعرفه الإسلام .

أما إذا كان « الإلحاد » فكراً ورسالة يدعو إليها الملحدون ويشيعونها بين الناس .. فتلك قضية أخرى ، تتجاوز نطاق « حرية الاعتقاد » إلى العمل على تدمير « النظام العام » في المجتمع الإسلامى .. إذ الإيمان واحد

(٩٧) يقول الإمام محمد عبده : « قال قائلون من أهل السنة : إن الذى يستقصى جهده فى الوصول إلى الحق ، ثم لم يصل إليه ، ومات طالباً غير واقف عند الظن ، فهو ناج .. » انظر [الأعمال الكاملة] جـ ٣ ص ٢٨٢ .

من أبرز سمات هذا النظام ، لما يمثله من رباط انتماء ، وعامل وحدة وتاليف ، وايدولوجية امة ، فضلاً عن كونه كمال فطرة العقل الراشد السليم .. هنا يصبح النشاط الداعى إلى الإلحاد خروجاً على « النظام العام » ، ومحاولة لتدميره ، يدخل في باب « الحراية » ، المستهدفة لفساد الدنيا والدولة بإفساد الدين ١ .

وحتى نلمس جليا تمييز الإسلام بين هاتين الحالتين من حالات الإلحاد والملحدين ، فإننا ندعو إلى تأمل عدد من الحقائق الماثلة في إطار الأدلة المرجعية في الإسلام حول هذا الموضوع ، وذلك من مثل :

١ - خلو الآيات القرآنية التى تحدثت عن الردة من ذكر عقوبة القتل - بعد الاستتابة - كحد لها .. لماذا ١٩ :

لأن هذه الآيات القرآنية كانت تتحدث عن « ردة النفاق والمنافقين » .. فهى ردة ذاتية وسرية غير معلنة ، يظهر أهلها الإسلام في مجتمع المدينة على عهد الرسول ﷺ .. فهى ، فى الحقيقة ، « زندقة » .. وكما يقول الإمام الشافعى [١٥٠ - ٢٠٤ هـ - ٧٦٧ - ٨٢٠ م] « فإن الزنديق هو الذى يسر الكفر ويظهر الإيمان .. » ولقد عبر الإمام مالك عن ذات المعنى فى قوله : « إن النفاق فى عهد رسول الله ﷺ هو الزندقة فينا اليوم » (٩٨) .. وهؤلاء المنافقون ، الزنادقة ، الذين أسروا الكفر

(٩٨) [الجامع لأحكام القرآن] ج ١ ص ١٩٩ .

واظهروا الإيمان ، ولم يدعوا غيرهم إلى زندقتههم ، ولم يظهروها
 فيشيعوها بين الناس ، عوملوا معاملة المسلمين ، وترك حسابهم
 الأخرى إلى الله .. فخلت آيات القرآن التي تحدثت عنهم ، والتي
 استخدمت مصطلح « الردة » في وصف حالهم ، من
 تقرير عقوبة الردة ، القتل بعد الاستتابة

﴿ وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَٰئِكَ
 حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ
 هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ (١٩)

﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ
 أَوْلِيَاءُ بَعْضُهُمْ يَتَوَلَّوْنَ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥١﴾
 فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسْرِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَىٰ أَنْ تُصِيبَنَا
 دَآئِرَةٌ فَعَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيُضْبِحُوا عَلَىٰ مَا أَسْرَوْا فِي
 أَنْفُسِهِمْ تَلْمِيزِينَ ﴿٥٢﴾ وَيَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ
 جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ ﴿٥٣﴾
 يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَنْ رَدَّدَ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِيَ اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ

وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةَ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ
﴿ ٥٤ ﴾ (١٠٠)

.. فهم قوم يسرون موالاة أعداء الإسلام ..
في الوقت الذي يظهرون فيه موالاة المسلمين .. بل
لقد ﴿ أقسموا بالله جهد أيمانهم إنهم ﴾ مع المسلمين !
﴿ إِنَّ الَّذِينَ أَرْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ مِن بَعْدِ مَا يَبْتَغِي اللَّهُ لَهُمُ الْمَهْدَى
الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَىٰ لَهُمْ ﴾ ﴿ ٢٥ ﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ
كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأُمْرِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ
إِسْرَارَهُمْ ﴾ ﴿ ٢٦ ﴾ (١٠١)

.. فهم يعيشون في إطار الأمة الإسلامية والمجتمع
الإسلامي والدولة الإسلامية ، لكنهم قد ارتدوا عن
كامل الولاء والموالاة للجماعة والأمة الإسلامية ، فأطاعوا
الأعداء [في بعض الأمر] سرّاً ١٩ .

وعن هؤلاء الزنادقة المنافقين ، الذين لم يعلنوا ردتهم ، ولم
يشيعوا فاحشتها ، والذين - لذلك الإسرار - لم تنص الآيات

(١٠٠) المائدة ٥١ - ٥٤ .

(١٠١) محمد ٢٥ ، ٢٦ .

التي تحدثت عنهم - بلفظ الردة - على عقوبة الردة في حقهم ..
 عنهم يقول الإمام ابن جرير الطبري [٢٢٤ - ٣١٠ هـ -
 ٨٣٩ - ٩٢٣ م] : « لقد جعل الله الأحكام بين عباده على
 الظاهر ، وتولى الحكم في سرائرهم دون أحد من خلقه ، فليس
 لأحد أن يحكم بخلاف ما ظهر ، لأنه حكم بالظنون ، ولو كان
 ذلك لأحد كان أولى الناس به رسول الله ﷺ وقد حكم
 للمناقين بحكم الإسلام بما أظهروا ، ووكل سرائرهم
 إلى الله . وقد كَذَّبَ الله ظاهريهم في قوله :

﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ ﴾
 (١٠٢) ﴿ (١٠٣) .. »

فمن ستر في الدنيا ، ستر الله عليه فيها .
 ٢ - وهؤلاء « الشكاك » الذين أصابتهم الوسواس فزعزعت
 قواعد إيمانهم .. إذا هم التمسوا سبل الهداية وأدلة اليقين
 لدى العلماء ، لا يعد شيء من سعيهم هذا ، وحوارهم مع
 العلماء ، إظهاراً للإلحاد وإشاعة للشكوك والوسواس ،
 يستوجب الاستتابة وإقامة حد الردة عليهم .. بل إنه سعى
 يدعو إليه الإسلام ويأمر به الله .. ولقد رأينا في عهد رسول
 الله ﷺ حال ذلك النفر من الصحابة الذين أصابهم شيء من

(١٠٢) المنافقين : ١ .
 (١٠٣) [الجامع لأحكام القرآن] ج ١ ص ٢٠٠ .

ذلك ، فذهبوا إلى رسول الله ﷺ يطلبون ويلتمسون سبل الهداية واليقين .. وحدثوه عما عرض ليقينهم من زلزال جعلهم يبلغون حالاً قالوا إنهم يتعاضمون أن ينطق به لسانهم ، فأهون عليهم أن يلقوا في النار من أن يتلفظوا به - وما نراه إلا الإلحاد ! - فلتقاهم الرسول ﷺ لقاء البشير ، وحدثهم عن أن شك البحث عن الحقيقة هو الطريق الآمن إلى اليقين ! .. لقد قالوا له - فيما يرويه أبو هريرة - : « يا رسول الله ، إن أحدنا يحدث نفسه بالشئ ما يحب أن يتكلم به وإن له ما على الأرض من شئ .. وإنا نجد في أنفسنا ما يتعاضم أحدنا أن يتكلم به ! » ... فكان جوابه ﷺ : « وقد وجدتموه ! » .. قالوا : نعم .. فقال : « ذاك صريح الإيمان .. ذاك محض الإيمان ! » (١٠٤) .

لقد حدثوا أنفسهم بهذا الذي عرض لهم .. ثم ذهبوا يطلبون سبل الرشاد واليقين .. فلم يقل أحد إنهم قد أعلنوا شكهم أو أشاعوا وساوسهم حتى تقام عليهم العقوبات ! .

٣ - أما الردة التي يقام الحد على مرتكبها ، فإنها أشبه ما تكون بجريمة « الحراية » ، التي هي محادة لله ولرسوله ولجماعة المؤمنين .. إنها إعلان الحرب على الإيمان ، كنظام للاجتماع الإسلامي ، تجعل من المرتدين

(١٠٤) حديثان ، روى أحدهما مسلم ، وروى الثاني الإمام أحمد .

معول هدم للنظام الإسلامى ! .. وليس سراً ولا هو
 مما تخفى دلالتة أن الفقهاء الذين قرروا للردة حداً - هو
 القتل بعد الاستتابة - قد استندوا إلى الحديث النبوى ،
 لا إلى القرآن .. وإن الحديث الذى استندوا إليه لا يدع
 مجالاً للشك فى أن هذا هو معنى الردة التى تستحق هذا
 العقاب ، لأنها إعلان وإشاعة للفاحشة ، ومحاربة للامة ،
 والتحاق بمعسكر العدو فى ظل ملابسات الصراع
 ومخاطره .. ففيها مفارقة للجماعة المؤمنة ، ودعم لمعسكر
 الأعداء ... « فعن عبد الله بن عمر ، قال : قام فينا رسول
 الله ﷺ فقال : والذى لا إله غيره ، لا يحل دم امرئ مسلم
 يشهد أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله إلا بإحدى ثلاث :
 الثيب الزانى ، والنفس بالنفس ، والتارك لدينه المفارق
 للجماعة .. » (١٠٥)

وهناك حديث عن الرجل المتافق ، الذى كان يزيغ فى كتابة
 القرآن .. فبدلاً من أن يكتب غفوراً رحيماً ، يكتب : عليماً
 حكيماً .. وهكذا .. ثم لحق بالمشركين ، فاستحق لقب المرتد
 وحكم الردة (١٠٦) ... وحديث الذين ارتدوا كفاراً بلحاقهم

(١٠٥) رواه الإمام أحمد .
 (١٠٦) رواه الإمام أحمد وابن ماجه والترمذى والنسائى .

بالمشركين « فضرب الله أعناقهم مع أبى جهل » يوم بدر - كما رواه ابن عباس (١٠٧)

ولعلنا نلمح معنى ومغزى لمجىء « باب الردة »
 فى كتب الفقه الإسلامى عقب « كتاب
 الحاربة » .. ولقول بعض الفقهاء إن آية الحاربة
 ﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ
 فَسَادًا ﴾ (١٠٨)

إنما نزلت فى نفر الذين ارتدوا فى زمن النبى ﷺ واستاقوا
 الإيل ، فأمر بهم رسول الله ﷺ ففقطعت أرجلهم وأيديهم
 وسملت أعينهم .. (١٠٩) ، جزاء ردتهم وحربتهم وقتلهم
 نفر من الصحابة غدرأ ..

ونلمح كذلك مغزى قول الثورى وأبى حنيفة وأصحابه
 وابن شبرمة وابن على وعطاء والحسن وابن عباس وعلى
 ابن أبى طالب .. قول هؤلاء العلماء بعدم قتل المرأة
 المرتدة ، لعدم تحقق آثار الحاربة فى ردتها (١١٠) .

(١٠٧) رواه الإمام أحمد

(١٠٨) المائدة : ٣٣ .

(١٠٩) ابن رشد [بداية المجتهد ونهاية المقتصد] ج ٢ ص ٤٩٢ ، ٤٨٨ . طبعة
 القاهرة عام ١٩٧٤ م .

(١١٠) [الجامع لأحكام القرآن] ج ٢ ص ٤٨ .

إذن ، فليس في الإسلام « إكراه للذات » ، على « إيمان قسرى » ، لم يقم عليه دليل .. وإنما الذى في الإسلام هو حماية للنظام الاجتماعى ، المؤسس على الإيمان الدينى ، من هدم « المرتدين » ، الذين تحمل « ردتهم » كل معانى « الحراية » ومحادة الله ورسوله ، ومناسبة الأمة الإسلامية والمجتمع الإسلامى كل العداء .

ثم - وهذا ضرورى وهام فى موضوعنا - إننا ننبه على مخاطر وأخطاء منهج أولئك الذين ينظرون إلى « ذاتنا » بعيون غربية ، فيرون إسلامنا مسيحية ، فى صورتها الكهنوتية الغربية .. فحرام وغير موضوعى أن ننظر إلى إسلامنا العقلانى على أنه المسيحية الغربية التى حولت نقاء عقيدة التوحيد وبساطتها وعقلانياتها إلى طلسم يستعصى على فهم البسطاء والمتخصصين جميعاً ؟ ! .

إن علماء الغرب ومفكره هم أنفسهم الذين قالوا ويقولون عن عقيدة المسيحية ، كما عرفوها وعن قانون الإيمان فيها - على حد تعبير « مراتشى » Marracci : « إن أسرار هذه العقيدة فاقت طاقة الذكاء البشرى ، ففقدت - على الأقل - من الصعوبة بمكان ، إن لم تكن مستحيلية » الفهم^(١١١) ! .. وقائل هذا القول - مع ذلك - مؤمن بهذه العقيدة المسيحية ! .

(١١١) [الدعوة إلى الإسلام] ص ٤٥٤ - « هامش » - .

وعلماء الغرب هؤلاء ، لم يدعهم - وخاصة المنصفين منهم - اختلافهم مع الإسلام وحضارته إلى إنكار تميز عقيدة الإسلام بالعقلانية التي لا تدع مبرراً لإلحاد العقلاء فيه .. « فالإسلام - وفق عبارة البروفسور مونتيه - : في جوهره دين عقلاني ، بأوسع معاني هذه الكلمة من الوجهتين الاشتقاقية والتاريخية . فإن تعريف الأسلوب العقلي Rationalism بأنه طريقة تقيم العقائد الدينية على أسس من المبادئ المستمدة من العقل والمنطق ، ينطبق على عقيدة الإسلام تمام الانطباق .. إن لدين محمد ﷺ كل العلامات التي تدل على أنه مجموعة من العقائد قامت على أسس المنطق والعقل .. وإن بساطة هذه التعاليم ووضوحها لهي ، على وجه التحقيق ، من أظهر القوى الفعالة في الدين وفي نشاط الدعوة الإسلامية .. ولقد حفظ القرآن منزلته ، من غير أن يطرا عليه تغيير أو تبديل ، باعتباره النقطة الأساسية التي بدأت منها تعاليم هذه العقيدة ، وقد جهر القرآن دائماً بمبدأ الوحدانية ، في عظمة وجلال وصفاء لا يعتريه التحول ، ومن العسير أن نجد في غير الإسلام ما يفوق تلك المزايا ... ولقد كان من المتوقع لعقيدة محددة كل التحديد ، خالية كل الخلو من جميع التعقيدات الفلسفية ، ثم هي تبعا لذلك في متناول

إدراك الشخص العادي ، أن تمتلك ، وإنها لتمتلك فعلاً ،
 قوة عجيبة لاكتساب طريقها إلى ضمائر الناس ! .. » (١١٢)
 ولقد انتهى المنصفون من علماء الغرب - وهم على
 مسيحيتهم - من هذه المقارنة إلى القول بأن « من قارن بين
 أسرار العقيدة المسيحية .. وبساطة عقيدة القرآن ، فإنه
 ينصرف عن الأولى في الحال ، ويسرع إلى الثانية في ترحيب
 وقبول ! » (١١٣) .. قالوا ذلك ، رغم افتقارهم لشجاعة تنفيذ
 هذا الذي قالوه ١٩ .

إذن ، فإسلامنا ليس المسيحية ، حتى ننظر إليه
 بعيون اللاهوت الكنسي الغربي .. وإذا كانت لا عقلانية
 العقيدة المسيحية - كما انتهى إليها اللاهوت الكنسي
 الغربي - تجعل إلحاد العقل الغربي فيها وارثاده عنها
 أمراً وارداً ، ومن ثم يكون من الطبيعي أن يرى هذا العقل
 الغربي في « الردة » حقاً من حقوق الإنسان ، فإن هذا
 الأمر غير وارد ، وغير جائز في إطار إسلامنا العقلاني ،
 طالما أن فهمه فهم العقلاء أمر مباح ومتاح وغير محظور
 بل وواجب في حق العقلاء .. وما استعارة « الردة » ،
 كحل لمشكلة العقل الغربي مع مسيحيته الغربية ،
 واستدعائها كحق من حقوق الإنسان إلى عالمنا الإسلامي

(١١٢) المرجع السابق . ص ٤٥٤ - ٤٥٦ .

(١١٣) المرجع السابق . ص ٤٥٤ « هامش » .

وحضارتنا الإسلامية وإسلامنا العقلاني ، إلا ضرب من
« السفه الفكري » الذي لا يبصر أصحابه علاقة « الفكر »
بـ « الواقع » وخطا وخطل استعارة « حل » غريب لمشكل
غير موجود ؟!

إن إسلامنا هو الذي تأخت فيه - بالوسطية - « الحكمة »
و« الشريعة » ، و« العقل » و« النقل » ، حتى لقد عرفنا
معجزته الكبرى - القرآن الكريم - وهي معجزة « نطقية » ،
عرفناها ، كذلك ، معجزة « عقلية » ، العقل فيها هو مناط
التكليف ، والحكم في فقه مرامى النصوص ، والأداة في رد
« المتشابه » إلى « المحكم » .. كذلك عرفنا ، في هذا الإسلام ،
أن طريق معرفة الله سبحانه - وهي جوهر القديين وعماد
الإيمان - هي العقل ، الذي به يدرك الإنسان ، أيضاً ، صدق
الرسول وحجية الكتاب المنزل من السماء .. الأمر الذي يجعل
« الإيمان الإسلامي » من كمال العقل وسلامة الفطرة
الإنسانية ، فيفقد أنصار الغزو الفكري كل مبرر لدعوى أن
« الردة والإلحاد » حق من الحقوق العقلية للإنسان بالمعنى
الذي تعارفت عليه الحضارة الغربية وداستيرها ومواثيقها
التي عرضت لهذا الموضوع .

إننا ندعو إلى تأمل كلمات الأستاذ الإمام الشيخ محمد
عبده [١٢٦٦ - ١٣٢٣ هـ - ١٨٤٩ - ١٩٠٥ م] - وهو من

أبرز العقول المجدة لإسلامنا في العصر الحديث - التي يقول فيها عن هذه القضية :

« إن الرجوع عن الدين رجوع عن أصوله الأساسية الثلاثة ، وهي :

١ - الإيمان بأن لهذا الكون العظيم المتقن في وحدة نظامه ، وبديع أحكامه ، ربا إلها أبدعه وأتقنه بقدرته وحكمته بغير مساعد ولا واسطة ، فلا تأثير لغيره في شيء منه إلا ما هدى هو الناس إليه باطراد سنته في الأسباب والمسببات ، فيجب عليهم أن يعبدوه وحده ولا يشركوا به شيئاً ، لا في الدعاء ولا في غيره من معانى العبادة . وهذا الأصل هو منتهى ما يصل إليه ارتقاء العقل البشرى في الاعتقاد ، وتطهير الأنفس من الخرافات والأوهام .

٢ - الإيمان بعالم الغيب والحياة الآخرة ، ذلك أن العوالم الحية التي في هذا الكون لا تنعدم من الوجود ولا تنفذ من أقطار ملك الله بما نراه من فساد تركيبها وذهاب صورها ، فإذا كان العدم المحض غير معقول ، والتحول في الصور مألوف منطور ، فلا غرو أن يكون للناس حياة أخرى في عالم آخر بعد خراب هذا العالم . وهذا الإيمان ركن من أركان الارتقاء البشرى ، لأنه يبعث البشرى إلى الاستعداد لذلك العالم الأوسع الأكمل ، ويعرفهم بأن وجودهم أكمل وأبقى مما يتوهمون .

٣ - العمل الصالح الذى ينفع صاحبه وينفع الناس .. إن الرجوع عن الإيمان إلى الكفر يشبه الآفة تصيب المخ والقلب فتذهب بالحياة ، فإن لم يمت المصاب بعقله وقلبه ، فهو فى حكم الميت لا ينتفع بشيء . وكذلك الذى يقع فى ظلمات الكفر بعد أن هدى إلى نور الإيمان ، تفسد روحه ويظلم قلبه ، فيذهب من نفسه أثر الأعمال الصالحة الماضية ، ولا يعطى شيئاً من أحكام المسلمين الظاهرة ، فيخسر الدنيا والآخرة» (١١٤) .

إن ديناً قد جعل ويجعل « النظر العقلى » الاصل الأول من أصوله .. وقدم هذا « النظر العقلى » على « ظاهر الشرع » ، إذا لاح تعارض بينهما ، لا يمكن أن تعرض للعقلاء - إذا هم عقلوه حق العقل - حاجة عقلية إلى « الردة والإلحاد » .. « إن أول أساس وضع عليه الإسلام هو النظر العقلى ، والنظر عنده هو وسيلة الإيمان الصحيح ، فقد أقامك منه على سبيل الحجة ، وقاضاك إلى العقل ، ومن قاضاك إلى حاكم فقد أذعن إلى سلطته ، فكيف يمكنه بعد ذلك أن يجور أو يثور عليه ؟ .

بلغ هذا الأصل بالمسلمين أن قال قائلون من أهل السنة : إن الذى يستقصى جهده فى الوصول إلى الحق ،

(١١٤) [الأعمال الكاملة للإمام محمد عبده] ج ٤ ص ٥٨١ ، ٥٨٢ . دراسة وتحقيق : د . محمد عمارة . طبعة بيروت عام ١٩٧٢ .

ثم لم يصل إليه ومات طالباً غير واقف عند الظن ،
فهوناج . فاية سعة لا ينظر إليها الحرج اكمل من هذه
السعة ؟ .

كذلك اتفق اهل الملة الإسلامية ، إلا قليلاً ممن لا ينظر
إليه ، على أنه إذا تعارض العقل والنقل أخذ بما دل عليه
العقل ، وبقي في النقل طريقان : طريق التسليم بصحة
المنقول ، مع الاعتراف بالعجز عن فهمه ، وتفويض الامر
إلى الله في علمه ، والطريق الثانية : تاويل النقل ، مع
المحافظة على قوانين اللغة ، حتى يتفق معناه مع ما اثبتته
العقل .

وبهذا الاصل ، الذى قام على الكتاب وصحيح السنة
وعمل النبي ﷺ مُهَّدَتْ بين يدى العقل كل سبيل ، وازيلت من
سبيله جميع العقبات ، واتسع له المجال إلى غير حد ،
فماذا عساه يبلغ نظر الفيلسوف حتى يذهب إلى ما هو
ابعد من هذا ؟ .. واى فضاء يسع اهل النظر وطلاب
العلوم إن لم يسعهم هذا الفضاء ؟ ! . إن لم يكن في هذا
متسع لهم فلا وسعتهم أرض بجبالها ووهادها ولا سماء بأجرامها
وأبعادها .. ، (١١٥)

(١١٥) المصدر السابق . جـ ٣ ص ٢٨٢ ، ٢٨٣ .

فهل بعد هذا الذى قدمنا .. والذى اقتبسناه من عبارات الإمام محمد عبده - بقية من شبهة على مقولة المتغربين ، أسرى الغزو الفكرى ، الزاعمة ضرورة « حق الردة والإلحاد » ، للعقل المفكر والمتفلسف فى إطار عالم الإسلام ؟

لقد رأينا أغلب الذين ضلوا عن سبيل الله فآلحدوا ، فى الواقع الإسلامى المعاصر - وهم قلة نادرة فى امتنا - رأيناهم أكثر الناس جهلاً بالإسلام .. ورأينا صفوفهم قد خلت من أهل الفكر والاجتهاد والتأمل والنظر الفلسفى .. فكان إلحاد « المثقفين » منهم « تقليداً » لفكرى الغرب ، الذين تتلمذوا عليهم دون غيرهم ، عندما رأوا الإسلام - الذى لم يقرأوه ! - وكأنه المسيحية الغربية كما رآها « أنمتهم وأسلافهم » الغربيون .. يستوى فى ذلك « الليبراليون » و« الشموليون » ، من هؤلاء الماديين الملحدين ! .. أما إلحاد « عامتهم » ، من أشباه المتعلمين وأنصاف المثقفين ، فهو إلحاد « تقليد » أو « مجون » و« تحلل من التكاليف » .. قلدوا فيه « مثقفهم » - الذين قلدوا بدورهم مفكرى الغرب الماديين - « حذوك النعل بالنعل » ، دونما اجتهاد من أحدهم أو خلق وإبداع . فلا الإسلام بمقيم أمام العقل عقبة تبرر الإلحاد .. ولا الذين الحدوا قد خبروه حتى تكون لهم حجة فى استعارة هذه الآفة الغربية إلى عالم الإسلام والمسلمين ! .. ولكنه الغزو

الفكرى الذى جاعنا به الغرب فاحتل به عقل هذه القلة من المتغربين ! .



لقد سبقت إشارتنا إلى تميز الحضارة الغربية بالطابع المادى الإلحادى .. وإلى وقوفها بالتدين - حتى عند المؤمنين فيها - غالباً - عند حدود « الشكل » و« الطقوس » .. بل واختزال هذا التدين الشكلى إلى ساعة من الأسبوع ، وفى حدود العلاقة الفردية .. فوقعت الحياة كلها ، فى تلك الحضارة ، فكراً وممارسة بعيداً عن « عمق » التدين و« شموله » .. فهل يريد المتغربون ، أسرى الغزو الفكرى ، فرض هذه الخصوصية الحضارية الغربية .. على حضارتنا العربية الإسلامية ، متوهمين أنها « مشترك إنسانى عام » ؟ ! .

لقد اقمنا الدليل - بل الأدلة - على أنها ليست من « المشترك الإنسانى العام » .

ولقد سبقت إشارتنا إلى دور الحضارة الغربية فى إفساد العقيدة المسيحية ، عندما أخرجتها ، بالفكر الهلينى ، عن بساطة التوحيد .. فكانت سبباً فى إفلاس الكنائس الشرقية وعجزها عن إشباع الحاجات الروحية للإنسان الشرقى ، الأمر الذى مآل لثراغه وجبر نقصه نقاء وبساطة عقيدة التوحيد فى الإسلام .. فهل يريد المتغربون ، أسرى الغزو

الفكرى ، بتبنيهم « نموذج التدين الشكلي » فى الحضارة الغربية ، وإشاعته بين ظهرائنا ، أن يفسدوا بالتغريب الحديث هذا على المسلمين « عمق » تدينهم و« شموله » - كخاصية حضارية إسلامية - كما أفسد التغريب القديم ، بالهلينية ، توحيد المسيحية الشرقية القديم ١٩ .

وهل ينطلى ذلك الإفساد على « العقل » المسلم حتى ولو سموه « حقاً » من حقوق الإنسان ١٩٩ .

* * *

بقى أن نقول : إن بعض المذاهب والكنائس المسيحية الشرقية ، التى اجتذبتها وطغت على « مُثلها » فكرية التغريب ، والتى ، لذلك ، ضمرت فى رسالتها مساحة الإشباع الروحى لأبنائها ، فغدت تحتجزهم فى كنفها - كيلا يفروا إلى الإسلام - « بالرباط الطائفى » ، بعد أن عز رباط « الإشباع الروحى » .. إن بعض هذه المذاهب وكنائسها ، تتبنى موقف التغريب المدافع عن « الردة » كحق من حقوق الإنسان .. لا لأنها مخلصه لمذهب الغرب من هذا الموقف .. وإنما كحل « انتهازى » لمشكلات داخلية تعاني منها نظمها وقوانينها الخاصة .. ذلك أن « الجمود المذهبي » الموروث لدى هذه الكنائس يحول بين قوانينها فى الأسرة - الأحوال الشخصية - وبين توفير الحلول الواقعية لما يعترض الأسرة من مشكلات .. وخاصة فى قضايا « الطلاق » و« تعدد الزوجات » .. ولذلك

لجأ ويلجأ نفر من أبناء هذه الكنائس إلى « الإعلان
الصوري » عن دخولهم الإسلام ، طلباً للخروج من مأزق
وقيود قوانينهم الكنسية في الزواج والطلاق .. حتى إذا قضوا
من ذلك الوطر عادوا إلى كنيستهم من جديد ! .

وأمام هذه المشكلة وبسببها يحتدم الجدل المكتوم ؟ بين
علماء الإسلام وبين كهنة هذه الكنائس حول قانون « الردة »
وحده منذ سنوات .. فعلماء الإسلام يريدون تقنين « الردة »
لإقامة حدها على من يرجع عن الإسلام بعد إعلانه الدخول
فيه .. وكهنة هذه الكنائس يخشون ذلك كى لا يكون فرار
أبنائهم من كنيستهم فراراً دائماً ومؤيداً ... فهم ليسوا في
الحقيقة مع « الارتداد » عن الدين ، لكنهم « ينتفعون » من
بقاء حد الردة دون تقنين وبعبداً عن الأعمال والتطبيق ! .

. والأمر الذى لا مراء فيه ، أن صيانة الدين عن العبث هو
مطلب وموقف يجب أن لا يكون موضوعاً لخلاف بين كل
المتدينين من كل الديانات .. وحل هذا المشكل كامن في ضرورة
تطوير هذه المذاهب غير المسلمة لقوانين الأحوال الشخصية
الخاصة بأبنائها ، كى لا يكون العبث بالتنقل بين الأديان هو
الباب الوحيد أمامهم للخروج من مشكلاتهم الأسرية التى
تمسك منهم بالخناق .. وإذا كان هذا اللون من الانتقال بين
الأديان لا يعد - في حقيقته - « ردة » ، لأن صاحبه لم يغير

- فى الحقيقة - معتقده الدينى .. فإنه داخل فى إطار
 « العبث » والاستهزاء بالمقدسات ، التى يجب أن تصان عن
 العبث والاستهزاء .. « فالتعزير » الرادع يجب أن يكون
 جزاء هؤلاء العابثين .. والتطوير لقوانين الأسرة فى هذه
 المذاهب المسيحية ، هو الحل الجذرى الذى يحرر موقف
 أبنائها من هذه المواقف غير اللائقة بمطلق المتدينين بأى دين
 من الأديان .. وغير لائق بهؤلاء الذين « ينتفعون. » هذا
 الانتفاع الانتهازى من هذا العبث ، أن يغلفوا موقفهم
 اللامبىء هذا بغلاف « التغريب » الذى يزعم أن « الردة »
 حق من حقوق الإنسان ! .

أى النماذج هو التحرير للمرأة؟؟

في تاريخنا الحضارى ، منذ ظهر الإسلام وحتى عصرنا الراهن ، يستطيع الراصدون لموقف المجتمع وفكره السائد من « المرأة » ، التمييز بين مراحل ثلاث .. لكل منها خيوطها العريضة وقسماتها المتميزة ، التى تعطىها نوعاً من « التميز » ، ولا نقول « الاستقلال »... فهى متداخلة تداخل مراحل الحضارة الواحدة عبر التاريخ .. ثم إن عموم هذه الخيوط والقسمات ، التى تميز المرحلة ، كل أقاليم الأمة وأوطانها ، وجميع بيئاتها وطبقاتها ، هو الآخر أمر غير مطلق ولا عام .. بل يحتاج إلى تفصيل وضبط وتدقيق شديد .

وإذا كان الأمر - فى مقامنا هذا - ليس من مقاصده التفصيل لموقف المجتمعات العربية الإسلامية من المرأة ، وإنما هو الرصد للملامح العامة ، وصولاً إلى تحديد « هويتنا » الحضارية فى هذه القضية ، لاكتشاف أى الشعارات والأفكار فى الساحة المعاصرة هى الوافية حقاً بتحقيق التحرير العربى الإسلامى للمرأة العربية المسلمة ؟ .. وأيها هى « الغزو الفكرى التغريبى » المتخفى تحت شعارات « التحرير » ؟ .. إذا كان هذا هو الهدف المحدد لهذه الصفحات ، فإننا نستطيع أن نلمح ونميز المعالم

الرئيسية لموقف المجتمع من « المرأة » ، عبر هذه المراحل الثلاث ، على النحو التالي :



١ - في المرحلة الأولى ، التي تبدأ بظهور الإسلام .. والتي تمتد عبر الخلافة الراشدة ، والدولة الأموية ، إلى نهاية العصر العباسي الأول .. أى إلى حقبة سيطرة العسكر المماليك على الدولة العباسية ، وظهور آثار هذه « العسكرية » في الفكر والقيم والأعراف .. في هذه المرحلة الأولى أنجزت حضارتنا الجوهر الحقيقي لتحرير المرأة العربية المسلمة ، وكان هذا التحرير عميق الجذور ، وشاملاً لمختلف الميادين .

ونحن نستطيع أن نكتف ونجمل ونوجز فلسفة الإسلام في تحرير المرأة ، تلك التى وضعت في الممارسة والتطبيق ، في شعار : « المرأة هى الشق المكمل للرجل ، والمساوى له » !

لقد نظر الإسلام إلى المرأة كإنسانة انثى ، وإلى الرجل كإنسان ذكر .. فهناك تمايز في الطبيعة ، اقتضته حكمة خلق الله الناس من ذكر وانثى ، ليكون التكامل شوق كل منهما وسعاده .. وحتى لا يكون التماثل والتطابق داعية الملل والنفور .. ثم ليكون هذا التكامل سبيلاً لبقاء النوع بجرأً هادراً ، على الرغم من تبخر القطرات المتمثل في انتهاء أعمار الأفراد ! .

فالمساواة في الإنسانية ، تضمن وتتضمن المساواة الكاملة والتامة في كامل الحقوق والواجبات ، وفي الجزاء والثمرات .. وأما تمايز الطبائع ، فلقد نظر الإسلام إليه كنعمة .. لأنه فضلاً عن دوره في حفظ النوع ، فإنه يمثل - لدى الفطر السليمة - جوهر امتياز كل من الرجل والمرأة به يفخر ويعتز ويتباهى به ، وبفقدانه - ولو بالتهمة والإدعاء - يكون الغم والهم والتأذى ! .. فلا الرجل بمتقبل أن يوصف بالأنوثة ، ولا بما يشبهها - التخنث - .. ولا المرأة بمتقبلة أن توصف بالرجولة ، ولا بما يشبهها - الاسترجال - .. ولن يُقدم أحدهما ، فضلاً عن أن يسعد ، بالاقتران بما يماثله أو يشبهه في الطبيعة ، لأنه سيفتقد « المكمل » والتكامل ، وسيعيش حياة التنافر .. وباختصار ستفتقد الحياة سرها ، ومصدر نمائها : ازدواج كل زوجين اثنين ، « بتكامل التمايز » ، المحقق سعادة الشقين المتمايزين طبيعة المتساويين ، إنسانية ، في الحقوق والواجبات - التي يحددها التمايز والمساواة كليهما ! .

تلك هي الفلسفة المتميزة التي اعتمدها الإسلام إطاراً لتحرير المرأة والرجل جميعاً ، كشقين متمايزين ومتكاملين .. وهي الغاية التي جاهد المسلمون لوضعها في الممارسة والتطبيق ، بمختلف ميادين الحياة .. والتي نجحوا في وعيها

وممارستها في حدود نجاح « الواقع » عندما يستلهم
« المثال » ١٩ .

● لقد كانت المرأة الفذة - خديجة بنت خويلد [٦٨ - ٣ ق .
هـ ٥٥٦ - ٦٢٠ م] - زوج النبي ﷺ هي كل المجتمع الاول
الذى صدق بالدعوة وأمن بالإسلام وناصر الامة الوليدة في
مواجهة الشرك والقهر والحصار .. بل لقد كانت هذه المرأة ،
الشامخة البطولة ، العقل الراجح واليد الحانية التى ثبتت
روح النبي وأذهبت عنه الروع الذى تملكه عندما فاجأه الروح
الأمين للمرة الاولى ، في غار حراء .. لقد رَمَلته بيدها الحانية
حتى هدأت رعشته .. فلما أفضى إليها بالنبا : « إني أرى
ضوءاً ، وأسمع صوتاً . وإني أخشى أن يكون بى جن ! »
تزامن عقلها وحنانها في تثبيت جنان النبي ، فقالت له : « لم
يكن الله ليفعل ذلك بك يا ابن عبد الله ! . إنك لتصل الرحم ،
وتقرى الضيف ، وتحمل الكَلَّ ، وتعين على نوائب الدهر . والله
لا يخزيك الله أبداً .. » ١٩ .

ثم انطلقت به إلى الحبر : ورقة بن نوفل
[١٢ ق . هـ ٦١١ م] ، ليصدق على هذا الذى نهضت به في
تثبيت أولى دعائم الإسلام ! .

وتوالت مواقفها وجلائل أعمالها في بناء هذا الصرح
الوليد .. فلما انتقلت إلى جوار ربها ، أوجز النبي تقييم دورها

في الدعوة عندما سمي عام وفاتها « عام الحزن » ! .. لكنها كانت قد فتحت للمرأة العربية المسلمة الباب .. باب صناعة التاريخ ، أمجد تاريخ ! .

● و« بالعقبة » .. في ليلة من لياالى موسم الحج ، في السنة التى سبقت عام الهجرة .. عقدت « الجمعية التأسيسية » للدولة العربية الإسلامية الأولى .. وبإيع المؤسسون .. من قادة الأوس والخزرج .. رسول الله ﷺ على إقامة هذه الدولة .. وكان الذين أبرموا هذا « العقد : السياسي - الاجتماعى - الحربى » - الحقيقي - خمس وسبعون ، منهم امرأتان ، هما « أم عمارة ، نسيية بنت كعب الانصارية [١٣ هـ - ٦٣٤ م] » ، وأم منيع ، أسماء بنت عمرو بن عدى الانصارية .. بايعتا رسول الله ﷺ مع الرجال ، وعلى قدم المساواة ، لأن الإسلام أعطاهما - وللمرأة بإطلاق - « الولاية السياسية » ، لا كحق من الحقوق ، يصح التنازل عنه ، وإنما كواجب شرعى وفريضة إلهية .. حصلت عليها المرأة العربية المسلمة ، ومارستها ، عندما شاركت في تأسيس الدولة منذ ذلك التاريخ ! .

● وفي ليلة الهجرة ، كانت أسماء بنت أبى بكر [٢٧ ق . هـ - ٧٣ هـ - ٥٩٧ - ٦٩٢ م] ممثلة للمرأة العربية المسلمة في التخطيط والتنفيذ ، سرّاً للرحلة المحورية التى توقف عليها

مستقبل الإسلام والمسلمين .. هجرة الرسول الكريم وأبيه
 الصديق من مكة إلى المدينة سرّاً :
 فلما هاجرت أسماء إلى المدينة ، كانت حياتها - كغيرها من
 نساء ذلك المجتمع - تجسّداً لفلسفة الإسلام في « تحرير
 المرأة » : الحشمة الجميلة التي تصون الجمال عن
 الابتذال .. تعلمتها من رسول الله ﷺ عندما قال لها : إن
 المرأة إذا نضجت - بلغت المحيض - لا بد وأن تستر ما عدا
 الوجه والكفين ، بثياب لا تشف عما تحتها بالرقّة ، ولا تصف
 محاسن الجسد بالضيق .. والحفاظ على مشاعر الزوج
 والصيانة لعده وعرضه وسريته - حتى ولو كان شديد
 الغيرة ، كالزبير بن العوام [٢٨ ق . هـ - ٣٦ هـ
 ٥٩٦ - ٦٥٦ م] زوج أسماء ! .. لقد كانت عائدة يوماً من
 الأرض التي تمارس زراعتها ، سيراً على أقدامها ، فعرض
 عليها رسول الله ﷺ أن تركب خلفه على راحلته ، فاعتذرت
 لنبي الله ، لأن زوجها شديد الغيرة عليها .. وهى لا تريد أن
 تؤذى مشاعره حتى بمجاورة رسول الله ﷺ ! ؟ .

عاشت أسماء - ككل نساء ذلك المجتمع ، في تلك الحقبة
 من تاريخنا الحضارى ، تزرع الأرض ، وترعى المنزل ،
 وتصنع الرجال ، وتداوى الجرحى ، بل وتقاتل قتال الأبطال ،
 عندما يتطلب الأمر ذلك في الكثير من الغزوات .. وفوق كل
 ذلك ، وقبله ، ومعه : كانت « السكن .. والمودة ..

والحنان « .. أى الشق المكمل للرجولة ، فى إطار المساواة التى توات بالحدیث عنها آیات القرآن الكرىم بین المؤمنین والمؤمنات ، والقانتین والقانتات ، والحافظین فروجهم والحافظات والذاكرین الله كثیرا والذاكرات .

والذین یقراون « موسوعات الاعلام » فى علم التراجم بحضارتنا العربیة الإسلامیة .. بدءاً من [كتاب الطبقات الكبير] لابن سعد [١٦٨ - ٢٣٠ هـ - ٧٨٤ - ٨٤٥ م] ومروراً بكتاب [اسد الغابة فى معرفة الصحابة] لابن الاثیر [٥٥٥ - ٦٣٠ هـ - ١١٦٠ - ١٢٣٣ م] وانتهاء بكتاب [اعلام النساء] للمؤرخ المعاصر محمد رضا كحالة .. یدركون « كم » اعلام النساء ، وه القدر » الذى نهضن به فى بناء هذا الطور من أطوار حضارتنا العربیة الإسلامیة ، وفقاً لمعیار فلسفة الإسلام المتمیزة فى تحریر المرأة : « إنها الشق المكمل والمساوی للرجل » ا .

لقد كانت عائشة ، أم المؤمنین [٩ ق . هـ - ٥٨ هـ - ٦١٣ - ٦٧٨ م] رضی الله عنها ، تروی الحدیث ، وتفتی فى الدین ، وتشیر فى السیاسة ، وتنهض بنصیبها فى الصراع السیاسی السلمی ، والمسلح .. وكانت القلب الحانى والید الرقیقة التى صنعت للنبی القائد « الواحة » وه السكن » الذى یجد فیه شق الانوثة وعطف المرأة ومودة الجنس اللطیف ! .. فجمعت إلى ولاية الدین والدنیا الولاية على

القلب ، سلطاناً اختصها به الله .. وكذلك كانت أسماء بنت
أبى بكر ، ترمى عواطف زوجها وتتعهدها ، حتى ولو كانت
غيرة شديدة ، وتزدع الأرض ، وتقاتل ، وتدفع بابنها عبد الله
ابن الزبير [١ - ٧٣ هـ - ٦٢٢ - ٦٦٣ م] إلى بطولة
الاستشهاد ، وتواجه طغيان الحجاج بن يوسف الثقفى
[٤٠ - ٩٥ هـ - ٦٦٠ - ٧١٤ م] وتعلم بقايا عظام ابنها من
على خشبة صليبه ، لتوارى بها التراب ، فى صلاية الفولاذ ؟ ! .
كذلك ، وعلى هذا النحو ، أطلق « التحرير
الإسلامى » طاقات المرأة العربية المسلمة ، فأبدعت « كإنسان
- أنثى » فى كل الميادين ، وفقاً لهذه الطبيعة وذلك المعيار .



٢ - فلما فتح الله على المسلمين البلاد ، وبلغت حدود الدولة
الإسلامية ما بين « غانة » - فى غربى أفريقيا - و« فرغانة »
- فى أقصى الشمال الشرقى من آسيا - ومن جنوبى خط
الاستواء ، إلى حوض نهر الفولجا ، فى الشمال ، ومن
« ملقة » الأندلسية فى الغرب ، إلى سميتها الفلبينية فى
الشرق .. لما حدث ذلك ، دخلت المرأة المسلمة - ويا سبحان
الله ! - فى طور جديد .

لقد جلبت هذه الفتوحات على المجتمع العربى ثراء
مادياً شغل القوة الضاربة للدولة - العرب - بالترف
ونعومة الحياة عن خشونة الجند وبساطة حياة

المناضلين .. ومع هذا الثراء المادى كانت مواكب السبائيا والإماء من فانتات الفرس والروم والديلم والشركس ، وكل الأجناس التى فتحت بلادها .. فامتلات المدن - بخاصة - وقصور الأغنياء - تحديداً - بنوع جديد من « المرأة » تحترف « الإغراء » ، ولا تجد لها زورق نجاة من الإهمال والغرق فى البحر الزاخر بأمثالها إلا « كيد النساء » وطرائق الفتنة وحبائل الشهوات .. ووجد هذا « الواقع » الجديد انعكاساته وأحدث تأثيراته فى آداب الأمة وفنونها ، وفى صورة المرأة « ومثالها » ، فطمست معالم فلسفة الإسلام فى تحرير المرأة إلى حد كبير .

وبعد أن كان توجه الإسلام ، كثورة تحريرية ، هو إلى تصفية بقايا نظام العبودية والاسترقاق ، « بالتدرج الثورى » ، وفق خطة متعاقبة الحلقات : إغلاق الصنابير التى تمد « حوض الرق » بالجديد - الفقر - الدين - الربا - الغارات الحربية - الخ .. الخ .. وتوسيع مصب هذا « الحوض » ، بالاعتق فى الكفارات والذنوب ، وتقرباً إلى الله ، وبالمساواة التى جعلت الاسترقاق عبئاً اقتصادياً على مالك الرقيق ! .. الخ .. الخ .. بعد هذا التوجه الإسلامى ، انعكس اتجاه الرياح ، فامتلات المدن بجيوش الرقيق ، وغصت قصور

السراة والحكام والقادة بالسراى والإماء ، فران على البوتقة
التي تقدح زناد فكر الأمة وتلون مثلها طارىء جديد
وغريب ا .

وعندما أصاب الترف العرب - قوة الإسلام الضاربة
وجيش دولته الفتى - بأمراض الدّعة والركون إلى الملذات ..
التمست « الدولة » قوتها الضاربة من الجند الترك الممالك ..
الذين لم يلبثوا ، بعد أن تضخمت مؤسستهم العسكرية ، أن
غدوا مالكي الأمر ، والقابضين على أزمة الأمور ، منذ عصر
المتوكل العباسى [٢٠٦ - ٢٤٧ هـ - ٨٢١ - ٨٦١ م] وعبر
دول الممالك : البحرية [٦٤٨ - ٧٨٤ هـ .
١٢٥٠ - ١٣٨٢ م] والبرجية . [٧٨٤ - ٩٢٢ هـ
١٣٨٢ - ١٥١٧ م] ودولة الترك العثمانيين
[٦٩٩ - ١٣٤٢ هـ - ١٢٩٩ - ١٩٢٤ م] .

وكل دول ونظم ومجتمعات « العسكر - الفرسان » ،
الذين يسكنون ظهور الجياد أكثر مما يسكنون منازلهم
والذين يعيشون في المعسكرات أكثر مما يعيشون في
بيوتهم .. كان حجب المرأة عن واقع الحياة خارج المنزل ،
والنظر إليها كاداة متبعة ولهو وزينة منزل ودمية فراش
وسقط متاع ، هى القيم التى سادت مدننا فى تلك الحقبة ،
والتي انعكست فى الآداب والفنون والحكم والأمثال بذلك
التاريخ .

ويكفى أن تقارن بين حديث القرآن عن مساواة المرأة للرجل،

﴿وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَ دَرَجَةٌ﴾^(١١٦)

وصورة المرأة في صدر الإسلام ، عندما بايعت النبي ﷺ مثل الرجال ، على أن تنهض في بناء المجتمع والحضارة بكل ما تستطيع .. ووفق الحديث الذي ترويهِ الصحابية أميمة بنت رقيقة : « جئت النبي ﷺ في نسوة نبايعه ، فقال لنا : فيما استطعتن وأطقتن »^(١١٧) .. والنماذج التي أشرنا إليها .. يكفي أن تقارن ذلك بصورة المرأة في [ألف ليلة وليلة] ١٩ .. عندما جسدت « كيد النساء » و« مصائد الرجال » و« حباثل الشهوات » .. وانعكاس ذلك في الآداب ، نثراً وشعراً ومأثورات .

فأين صورة أم عمارة ، نسيبة بنت كعب الانصارية ، يوم أحد ، عندما صمدت تدافع عن الرسول ، بعد فرار الكثيرين ، حتى لقد ملأت الجراح جسدها .. وفي يوم اليمامة - ضد مسيلمة الكذاب - عندما قطعت يدها - قطعها مسيلمة -

(١١٦) البقرة : ٢٢٨ .

(١١٧) رواه ابن ماجة .

وأصيبت بأحد عشر جرحاً .. بعد استشهاد ابنها ؟ .. وصورة
« غزالة » [٧٧هـ - ٦٩٦ م] التي قادت ثورة الخوارج
وحربهم في العراق ، وفر منها الحجاج بن يوسف ؟ .
لقد قال فيها الشاعر :

أقامت غزالة سوق الضراب
لأهل العراقيين شهرا قميطا (١١٨)
وعبر آخر الحجاج عندما فر من لقائها ، فقال :
أسد على وفي الحروب نعمة
ريداء تجفل من صغير الصافر
هلا برزت إلى غزالة في الوغى ؟

بل كان قلبك في جناحي طائر !
أين صورة المرأة هذه ، تلك التي صنعها « تحرير
الإسلام » ، وصنعتها هي بهذا التحرير الإسلامي .. من
صورتها في [ألف ليلة وليلة] ؟ .. ومن وصف شاعر حقبة
التراجع لدورها الجديد ، في قوله :
كتب القتل والقتال علينا

وعلى الغانيات جر الذيل !
لقد غدت المرأة - لدى هذه الشريحة من حكام الدولة
وسراة المدن - « عورة » يسترها « حريم » القصور طوال

(١١٨) قميط ، أى كاملاً وتاماً .

حياتها .. بل لقد قال البعض إن ساترها الطبيعي هو
« القبر » !

ولم أر نعمة شملت كريماً
كنعمة عورة سترت بقبرا
وقال آخر :

ومن غاية المجد والمكرّمات
بقاء البنين وموت البنات !

بل لقد رأينا هذه النظرة تجد طريقها إلى فكر إمام جليل
مثل ابن قيم الجوزية [٦٩١ - ٧٥١ هـ - ١٢٩٢ - ١٣٥٠ م]
فيحدث - في العصر المملوكي - عن مكان المرأة ، فيقول :
« إنها تحت أسر الرجل » (١١٩) .

صحيح إن هذه « البلوى » لم تعم الأمة بأسرها ..
فلقد ظلت المرأة في القرى تفلح الأرض وترعى المنزل ، وتسهم
مع الرجل في حمل عبء الحياة .. لكن سراة القرى وأعيانها
قلدوا سراة المدن وحكامها .. وسادت - حتى في القرى -
الأفكار التي انتقصت من قدر المرأة ومكانتها ، والممارسات
التي حملتها من المظالم أكثر مما تحمل الرجال ! .

(١١٩) نص عبارة ابن القيم : « .. فإن السيد قاهر لمملوكه ، حاكم عليه ، مالك له ،
والزوج قاهر لزوجته . حاكم عليها ، وهي تحت سلطانه وحكمه شبه الأسير » . انظر
[أعلام الموقعين] ج ٢ ص ١٠٦ طبعة - دار الجيل - بيروت عام ١٩٧٣ م .

تلك كانت الملامح الرئيسية لتراجع « التحرير الإسلامى للمرأة » ، فى حقبة تراجعنا الحضارى ، إن فى الفلسفة أو فى الممارسات .



٣ - فلما جاء عصرنا الحديث ، وأشرأت الأعناق وطمحت العقول إلى طى صفحة التخلف والتراجع والجمود فى كتاب المرأة العربية والمسلمة .. وجدنا أنفسنا ، ومازلنا نجدنا ، أمام مذهبين متميزين فى فلسفة « تحرير المرأة العربية والمسلمة » .

١ - مذهب تيار التجديد الدينى والبعث الحضارى وإحياء الأصالة العربية الإسلامية .. الداعى إلى طى صفحة « الوافد التركى المملوكى » ، وجعل المرأة المعاصرة : الامتداد المتطور لسالفتها فى حقبة ازدهارنا الحضارى الأولى .

٢ - ومذهب أنصار « الغزو الفكرى التغريبى » ، الداعى إلى طى صفحات حضارتنا العربية الإسلامية جميعها ، لنبدأ فى قضية « تحرير المرأة » من حيث انتهى فكر الحضارة الغربية وتطبيقها ، بدعوى أن مذهب الغرب هذا ، ونموذجه فى هذا « التحرير » ، هو من « المشترك الإنسانى العام » وليس من « الخصوصية الحضارية » التى تتمايز فيها الحضارات .

وتلك ، لعمري ! قضية تحتاج إلى نظر أكيد من العقل الرشيد ! .

كثيرون لا يعرفون أن تاريخ الحضارة الغربية في « التفكير » و « الدعوة » لحقوق المرأة ، هو تاريخها الحديث .. فقبل القرن الثامن عشر والتاسع عشر لم يكن لذلك الأمر ذكر في عالم الحضارة الغربية بإطلاق .

ولا يظن أحد أن حال المرأة الغربية في العصور الوسطى لحضارتها كان كحال المرأة العربية الإسلامية في عصور تراجعنا المملوكية العثمانية .. فالفوارق بينهما جذرية وشاسعة لا تقبل المقارنة أو التشبيه .. فما أنجزه الإسلام من تحرير للمرأة العربية والمسلمة منذ ظهور الإسلام استمر أغلبه قائماً في الريف والبادية والأحياء الشعبية .. وحتى الشريعة التي قبعت في حريم قصور السراة والحكام والأمراء والأجناد فإنها لم تحرم من كل الحقوق التي منحها إياها شريعة الإسلام .. فالذمة المالية المستقلة ، وحق الملكية ، والتصرف فيها ، ظلت قائمة دون انتقاص .. وكذلك أحكام الشريعة في الولاية على الأبناء ، وغيرها من الحقوق المتعلقة بالميراث ، وبالإعفاء من تبعات الإنفاق المالي في البيوت .. الخ .

أما في الحضارة الغربية ، فإن المرأة لم تكن شيئاً مذكوراً على الإطلاق .. كانت شبه منبوذة ، ينظر إليها على أنها ناقصة الجسم والعقل والوجدان ، لا حق لها ولا نصيب في العلم ، أو

الحرية ، أو الملكية ، أو التعامل المالى ، أو الولاية على أبنائها وحضانتهم ، حتى إذا مات والدهم فى حياتها ! .. بل لقد نظروا إليها ، بناء على لاهوت الكنيسة .. ، باعتبارها جسداً بلا « روح » وزعموا أن ما بداخلها هو « شيطان » ١٩ .

تلك كانت حال المرأة الغربية ، حتى العصر الحديث ، عندما بدأت « فكرة » و« دعوة » حقوق المرأة هناك فى القرنين الثامن عشر والتاسع عشر .

وإذا كان هذا هو تاريخ « تفكير » الغرب و« دعوته » لتحرير المرأة .. فإن هذا « الفكر » وهذه « الدعوة » لم ينتصرا ، فیتجسدا فى دساتير الغرب وقوانينه إلا فى القرن العشرين ! .

وبسبب من اقتران أفكار تحرير المرأة الغربية بالفكرية الرأسمالية للثورة الصناعية ، فلقد اتخذت تلك الدعوة ذات الطابع والروح اللذين طبعا نهضة الغرب وإحياءه فى العصر الحديث .. الطابع المادى لحضارة الغرب ، والنظرة الرأسمالية للمرأة ، باعتبارها سلعة فى سوق العمل الرأسمالى ، وسلعة فى سوق الإغراء .. كما تميز مفهوم حريتها وتحررها بما تميزت به « الحرية » فى الحضارة العلمانية الغربية ، من الانفلات الذى لا تلزمه شريعة إلهية ، ولا يلتزم بـ « قيم » الدين ! .. فتميزت

لذلك مفاهيم تحرير المرأة هناك بما تميزت به الحضارة الغربية عن حضارتنا العربية الإسلامية من خصوصيات .

فإذا كانت فلسفة « التحرير الإسلامى للمرأة » قد انطلقت من تحديد مكانتها بالنسبة للرجل ، باعتبارهما « شقان متكاملان ومتساويان » .. فلقد انطلقت فلسفة الغرب فى تحريرها من مقولة « النُدْيَةُ » القائمة على « التماثل » بينهما .. فطمحت المرأة الغربية إلى أن تكون مساوية للرجل ، منكرة ومستنكرة تمييز الطبيعة بينهما ، فكان حلولها محل الرجل ، واقتحامها كل ميادين عمله الشاق ، و« استرجال » المرأة « انتصارات » توهمت أنها قد حققتها فى ميدان التحرير !.

وإذا كان « التحرير الإسلامى » للمرأة ، لم يجد فى « قوامة » الرجل على زوجه ما ينافى هذا التحرير ، لأن هذه « القوامة » هى درجة فى سلم القيادة استحقها الرجل لتمييز طبيعته فى ميادين بعينها ، دون أن تعنى هذه القوامة الانتقال من مبدأ المساواة .. وبعبارة الإمام محمد عبده ، عند تفسيره للآية الكريمة :

﴿الرِّجَالُ قَوَّاتٌ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى
بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾ (١٢٠)

« فإن المراد بالقيام هنا هو الرياسة التي يتصرف فيها
المرءوس بإرادته واختياره ، وليس معناها أن يكون
المرءوس مقهوراً مسلوب الإرادة لا يعمل عملاً إلا ما يوجهه
إليه رئيسه ، فإن كون الشخص قيماً على آخر هو عبارة
عن إرشاده والمراقبة عليه في تنفيذ ما يرشده إليه ، أى
ملاحظته في أعماله وتربيته .. » (١٢١) ..

فالقرآن الكريم قد قرن هذه « القوامة » بكامل المساواة
الإنسانية بين النساء والرجال ، وذلك في قوله سبحانه :
﴿وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ
حَكِيمٌ﴾ (١٢٢)

وعن هذه المثلية في الحقوق والواجبات يقول الإمام محمد
عبده في تفسيره لصدر هذه الآية

﴿ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف﴾ : « هذه كلمة جليلة
جداً ، جمعت على إيجازها ، ما لا يؤدي بالتفصيل إلا في سفر

(١٢٠) النساء ٣٤ .

(١٢١) [الأعمال الكاملة للإمام محمد عبده] ج ٥ ص ٢٠٨ .

(١٢٢) البقرة : ٢٢٨ .

كبير ، فهي قاعدة كلية ناطقة بأن المرأة مساوية للرجل في جميع الحقوق ، إلا أمراً واحداً عبر عنه بقوله : ﴿ وللرجال عليهن درجة ﴾ ... حتى قال ابن عباس : إني لأتزين لامرأتى كما تتزين لى لهذه الآية : وليس المراد بالمثل المثل باعيان الأشياء وأشخاصها ، وإنما المراد أن الحقوق بينهما متبادلة ، وأنهما أكفاء ، فما من عمل تعمله المرأة إلا وللرجل عمل يقابله لها ، وإن لم يكن مثله فى شخصه ، فهو مثله فى جنسه ، فهما متماثلان فى الحقوق والأعمال ، كما أنهما متماثلان فى الذات والإحساس والشعور والعقل .. « (١٢٣) .

كذلك فإن قوامة الرجل على المرأة ، المؤسسة على تميز طبيعته فى ميادين بعينها ، يقابلها ، ولا شك وبمنطق فطرة الله ، قوامة للمرأة فى الميادين التى تميزها فيها طبيعتها .. فإذا كانت القيادة له فيما له به خبرة وجلد من الميادين ، فإنها الراعية والقائدة فى ميادين العاطفة والأنوثة والحنو ، وإبداع واحة السكن الذى يلطف غلظة الحياة وقسوتها !

(١٢٣) [الأعمال الكاملة للإمام محمد عبده] جـ ٤ ص ٦٣٠ .

وإذا كان « الراعى » هو « القائد ، والقيم » ، فإن الإسلام لم يحرم المرأة من القيادة والقوامة ، ولكنه حدد لها ميادينها ، المتفقة مع طبيعتها المتميزة ، كما صنع ذلك مع قوامة الرجال سواء بسواء . ففى حديث الرسول ﷺ نقرأ عن « الرعاية والقيادة والقوامة » ، قوله عليه السلام : « كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته ، فالأمير الذى على الناس راع عليهم ، وهو مسئول عنهم . والرجل راع على أهل بيته ، وهو مسئول عنهم . والمرأة راعية على بيت بعلها وولده ، وهى مسئولة عنهم . وعبد الرجل راع على بيت سيده وهو مسئول عنه . ألا فكلم راع وكلكم مسئول عن رعيته » (١٢٤) ..

فالقيادة والقوامة ليست وقفاً على الرجال ، وإنما هى مرتبطة بتميز الطبيعة وتميز ميادينها .. لأن فلسفة « التحرير الإسلامى » للمرأة قد راعت تمايز التكوين الطبيعى فى إطار المساواة الإنسانية تحقيقاً لتكامل الذكر والأنثى ، ابتغاء لسعادتهما جميعاً ! .

أما فلسفة « التحرير الغربى » للمرأة ، فإنها اعتمدت « النُدْبَة » ، فجعلت معركة الأنثى ضد الذكر .. وظننت أن تحررها كامن فى « استرجالها » ، فقادتتها إلى حال القط الذى قلد اسداً ، حتى حرم من ميزات القط دون أن

(١٢٤) رِوَاة البخارى ومسلم والإمام احمد

يكتسب ميزات الاسود ، متناسية ان فلسفة التكامل
تقتضى التنوع بين المتكاملين .

وإذا كانت « الوسطية الإسلامية » - وهى الخصيصة
العظمى لحضارتنا العربية الإسلامية - قد وضعت حرية
الإنسان ، رجلاً أو امرأة ، فرداً كان أو أمةً ، فى مكانها وسط
إطار الشريعة الإلهية .. فجعلت « الحرية » ملتزمة ومحكومة
بثوابت الشريعة ومقاصدها وحدودها .. فإن الطابع العلمانى
- الفاصل بين الدين والدولة ، والمستبعد للدين من فلسفات
العلوم ومناهج الفكر - قد أطلق العنان لحرية الإنسان
الغربى ، فانطبعت بهذا الإطلاق فلسفة « التحرير الغربى »
للمرأة الغربية .. فهى حرة فى ابتذال الجسد وعرض مفاتنه
على الجميع .. وحررة فى إشاعة الجنس وتعميم اللذة ، طالما تم
ذلك بالرضا لا بالاغتصاب ! .

لقد نشأت هذه الفلسفة « للتحرير الغربى » للمرأة
الغربية ، كجزئية من جزئيات النهضة الرأسمالية الغربية ،
ذات الطابع الليبرالى والروح العلمانية ، فحملت خصوصيات
الحضارة الغربية ، فى الطابع المادى ، وعبادة اللذة ، وانفلات
الحرية من مقاصد الشريعة الإلهية وحدودها .. كما حملت
ذلك « الوهم » الذى أغرى المرأة « بالاسترجال » ، فشقيت
منها الروح والجسد جميعاً ، الأمر الذى لم يحقق لها جوهر
الحرية وحقيقة التحرير ! .

فهى ، إذن ، « خصوصية حضارية غربية » ، تلك الصورة التى يبشر بها أسرى الغزو الفكرى التغريبي لحرية المرأة .. وليست أبدا ، من قبيل ما هو « مشترك إنسانى عام » .



هكذا ... وبعد هذه الرحلة عبر ميادين الفكر الذى بشرت وتبشر به « النخبة » المتغربة ، ومقارنته بنظيره فى حضارتنا العربية الإسلامية .. وضحت لكل ذى سمع وبصر وفؤاد الحدود الفاصلة بين ما هو :

● مشترك إنسانى عام ، لا يتمايز ولا يختلف باختلاف الحضارات والقوميات والمذاهب والمعتقدات .. ويدخل فى ذلك كل علوم المادة والطبيعة والتجريب ، وحقائقها وقوانينها .. وكثير من التجارب الإنسانية المجردة من الفلسفات .. والعديد من ثمرات الخبرات الإنسانية فى المؤسسات والوسائل والسبل ، التى سلكتها الأمم فى عمارة الكون وتنمية الثروات .

● وخصوصيات حضارية ، تتمايز بتمايز الحضارات ذات الفلسفات والمثل المتميزة .. ويدخل فى ذلك كثير من العلوم الإنسانية ، التى تتمايز بتمايز موضوع بحثها : النفس الإنسانية المتميزة بالفلسفة والمعتقد والمواريث المكونة ومعطيات الإقليم وثمرات المحيط الذى تعيش فيه .

وإذا كان « المشترك الإنساني العام » هو أشبه ما يكون
 « بالهواء » الذى لا يعرف ولا يعترف بالحدود الفاصلة بين
 القوميات والحضارات .. فإن « الخصوصيات الحضارية » ،
 هى أشبه ما تكون « بالجيش » ، الذى لا يصح أن يعبر
 الحدود الحضارية إلا عندما تثبت الحاجة إليه ، ويتم
 الاستدعاء له ، وبالحجم الذى هو مطلوب ليفيد ١٩ .. فهنا ،
 لابد من العرض على المعايير الحضارية والموازن الحاكمة
 للهوية القومية ، ليتبين ما هو دعم للذات وتنمية لاستقلاليتها
 وتميزها ، من ذلك الذى يمثل المسخ والنسخ والتشويه لهذه
 الذات .

تلك هى « شهادة الفكر » على ما هو من المشترك الإنساني
 العام ... وما هو من الخصوصيات الحضارية فى عطاء
 الحضارات الإنسانية وإبداعها .

* * *

والآن ماذا عن « شهادة التاريخ » فى هذا
 الموضوع ١٩ ..

شهادة التاريخ
على
قانون التفاعل الحضارى

التفاعل الحضارى

بيننا وبين: الفرس .. والروم .. والهنود .. واليونان

وغير « شهادة الفكر » - التى قدمنا أدلتها وبراهينها - على تميز ما هو « مشترك إنسانى عام عن ما هو « خصوصية حضارية » فى الفكر الإنسانى .. فإن هناك « شهادة التاريخ » على أن اللقاء والتفاعل الذى عرفه التاريخ بين الحضارات العريقة ، المالكة لما هو « مشترك » ولما هو « خاص » ، قد تم وفق هذا القانون ، وحكمه هذا التمييز .. فاللقاء الحضارات - وهو مَعْلَمٌ من معالم التاريخ الحضارى للإنسانية - وتفاعل هذه الحضارات ، عندما تلتقى ، هو قَدْرٌ لا سبيل إلى مغالبتة أو تجنبه .. لكنه قد تم دائماً وأبداً وفق هذا القانون الحاكم : التمييز بين ما هو مشترك إنسانى عام ، تفتح له الأبواب والنوافذ ، بل ويطلبه العقلاء ويجدون السعى فى تحصيله .. وبين ما هو خصوصية حضارية ، يدققون - فى حذر - قبل استلhamه وتمثله ، ويعرضونه على معايير حضارتهم لفرز ما يقبل منه ويُتمثل ، من ذلك الذى يرفضونه ، لما فيه من تناقض مع هويتهم الحضارية ، وقيمهم الاعتقادية ، وأصولهم التى تكون ما يشبه « البصمة » للشخصية الحضارية والقومية ، التى هى مناط التميز ، رغم التطور والتفاعل الذى تمارسه هذه الشخصية مع الآخرين .

ونحن إذا شئنا أن نضرب بعض الأمثلة على التقاء الحضارات وتفاعلها ، والذي عمل خلاله هذا القانون ، فإن لدينا مثالين شهيرين ، وأيضاً وثيقا الصلة بموضوع هذا الحديث .

أولهما : لقاء حضارتنا العربية الإسلامية ، إبان نهضتها وإزدهارها ، بالحضارات الفارسية .. والهندية .. واليونانية ..

وثانيهما : لقاء الحضارة الغربية ، إبان نهضتها ، بحضارتنا العربية الإسلامية .

على أى نحو وفي أى المجالات كان الاستلهام ؟
.. وعلى أى نحو وفي أى المجالات كان الحذر والرفض للغزو الفكرى ؟ ..

إنها « شهادة التاريخ » على عمل هذا القانون .. تدعم « شهادة الفكر » التى قدمناها فيما سبق من صفحات .
● ليس هناك شك فى أن الفتح العربى للامبراطورية الفارسية ، ودخول الفرس - بمواريتهم الحضارية الفنية - فى إطار الدولة الإسلامية ، قد أتاح أوسع الفرص لتفاعل حضارى واسع وعميق وخلق بين الحضارة الفارسية وبين الفكر الإسلامى ، الذى كان النواة التى تتبلور من حولها الحضارة العربية الإسلامية الجديدة .. ولقد زاد من فرص

هذا التفاعل ما بلغه العنصر الفارسي ، حامل الميراث الحضاري الفارسي ، من مواقع مؤثرة في دوائر الفكر والسلطة ، في دولة الخلافة ، وخاصة العباسية منها .. وما بلغه العلماء ، من ذوى الأصول الفارسية ، بميدان الفكر من جودة في الإبداع وتنوع في ميادين العطاء .

لكن الراصد لهذا التفاعل بين الفكر الإسلامي ، إبان تبلور حضارته ، وبين الميراث الفارسي الوافد والطارئ بعد الفتوحات ، يستطيع أن يميز بين ما « قُبِلَ » وبين ما « رُفِضَ » ، أو وجه بالمعارضة والمقاومة من هذا الميراث .

لقد قُتِحَتْ فارس على عهد الراشد الثاني عمر ابن الخطاب .. وكذلك فتحت الأودية الزراعية للأنهار الكبرى في الدولة الإسلامية : النيل ، وبردى ، ودجلة ، والفرات .. ولم يتردد عمر بن الخطاب في تبني النظام الفارسي في ضريبة الأرض الزراعية ، والذي كان يسمى « وضائع كسرى » ، وظل سائدا ومعمولا به حتى عدل في ظل الدولة العباسية .. فهنا تم استلهم تجربة حضارية وخبرة قومية في طرق تقدير الضريبة على الأرض الزراعية .

لكن العرب كانوا حذرين كل الحذر ، وشديدي الرفض والمقاومة لكل ما هو « خصوصية حضارية » فارسية تتعارض مع معايير الإسلام وجوهر معتقداته ، وخصائصه الحضارية

المتميّزة .. لقد رفضت الخلافة الإسلامية - وهى نمط متميز فى نظم الحكم - ما تميزت به مواريث الحضارة الفارسية فى نظام الحكم وفلسفته السياسية ، التى كانت ترى رأس الدولة - كسرى - إبناً للإله « أهورا - مزدا » ، يحكم باسمه ، ونياية عنه ، زاعماً أن لقانونه وتنفيذه قداسة الإله والدين .. كذلك رفضت حضارتنا الإسلامية ميراث الفرس فى « النظام الطبقي المغلق » ، لتعارضه الجذرى مع فلسفة الإسلام فى المساواة بين الناس فى الحقوق والواجبات .. والذين يقرأون مصنّفات علماء الإسلام فى « الملل والنحل » وصراعهم الفكرى مع الفرق والمذاهب غير الإسلامية ، يدركون المقاومة الباسلة التى ووجهت بها مذاهب الفرس وعقائدهم وفلسفاتهم من قبل حضارتنا العربية الإسلامية .. فالمجوسية والزرادشتية .. ومذاهب مثل المانوية « الثنوية » بفرقها المتعددة .. تحتل معارضتها صفحات كثيرة فى عشرات المجلدات التى تصدت للوافد الضار والمرفوض .. وكذلك صنع المتكلمون والفلاسفة المسلمون مع « الغنوصية » التى كانت ثمرة هلىنية فى تربة التصوف والعرفان الشرقى ، اتجهت إلى تحصيل المعرفة بالذوق والحدس ، وليس بالعقل أو الحواس .. (١٢٥) ..

(١٢٥) انظر فى تفصيل ذلك : [الملل والنحل] للشهرستانى . وفى الفصل فى الملل والاهواء والنحل [لابن حزم وكتابتنا] رسائل العدل والتوحيد [- تحقيق ودراسة - وكتابتنا] المعتزلة ومشكلة الحرية الإنسانية .

فعلى حين فتحت الأبواب للتجارب الإنسانية العملية ،
ولعلوم التمدن العمل .. كان الحذر ، بل والمقاومة
للفلسفات والمعتقدات المخالفة لمعاييرنا الحضارية ، إن في
السياسة أو في الاجتماع أو في الدين أو في الفلسفات .

● وكذلك كان حال حضارتنا عندما فتحت الشام ومصر
وبلاد الشمال الأفريقي ، ذات الميراث البيزنطى .. ففى الوقت
الذى تبنى فيه عمر بن الخطاب « تدوين الدواوين » - وهو
خبرة إدارية بيزنطية .. وسعت الدولة الأموية - ممثلة في
أميرها خالد بن يزيد [٩٠ هـ - ٧٠٨ م] إلى « مدرسة
الاسكندرية » فبدأت حركة الترجمة للعلوم الطبيعية
والتجريبية وفنون التمدن العمل ، والتي سميت بـ « علوم
الصنعة » .. في ذات الوقت الذى تبنت فيه حضارتنا هذا
اللون من المعارف والعلوم والتجارب الإنسانية ، كانت
حربها ضد « الغنوصية » خاصة ، والهلينية في الفلسفة
والعقائد والتصورات بوجه عام ، وكذلك معارضتها
لعقائد ومذاهب المسيحية ، التي أخرجتها الروح الهلينية
عن نقاء عقيدة التوحيد .. كان ذلك « شهادة » تاريخ
التفاعل الحضارى على عمل قانون التمييز بين ما هو
« خصوصية حضارية » وما هو « مشترك إنسانى
عام » .. فالباب مفتوح « لعلوم الصنعة » ، موحد أمام
« شريعة الرومان » !٩ .

● ومع الحضارة الهندية ، عندما التقت حضارتنا الإسلامية بمواريث الهندوس ، عمل ، كذلك ، هذا القانون .
فالبيرونى [٣٦٢ - ٤٤٠ هـ - ٩٧٣ - ١٠٤٨ م] الذى نهض بمهام وأعباء « البعثة العلمية » ، عندما عاش بالهند أربعين عاماً ، عقب الفتح الغزنوى لبعض أقاليمها ، والذى درس تاريخ الهند وتراثها وحضارتها دراسة العبقرى المتفرد ..

البيرونى هذا ، يعلمنا - دون أن يعرض مباشرة لقضيتنا هذه كيف ميز أسلافنا فى تراث الهند ، مثلاً بين « الحساب الهندى » و« الفلك » ، فأخذوها وطوروها - وكذلك صنعوا مع غيرها من علوم الطب والأعشاب الدوائية .. إلخ - كيف ميزوا بين هذه العلوم الطبيعية والعملية والتجريبية ، التى أخذوها وطوروها ، وبين ديانات الهند ومذاهبها وفلسفاتها ، التى رفضوها ، لتعارضها مع التوحيد الإسلامى ، ومع إلهية المصدر الدينى فى الإسلام ، كديانة سماوية نزل بها الوحي على الرسول ، عليه الصلاة والسلام (١٢٦) .



(١٢٦) انظر للبيرونى : [تاريخ الهند أو تحقيق ما للهند من مقولة مقبولة فى العقل أو مردولة] تحقيق سخار . طبعة لندن ١٨٨٧ م .

● وإذا كان الخلاف غير وارد ، أو غير مبرر ، مع هذه الحقائق التي قدمناها عن عمل « قانون التفاعل الحضارى » ، فى التقاء حضارتنا العربية الإسلامية بمواريث الفرس والروم والهنود .. فإن خلافا وجدلا لابد وأن يثور عندما نقول : إن أسلافنا قد أعملوا هذا القانون ، على هذا النحو ، عندما انفتحوا وتفاعلوا - على النحو المعروف - مع تراث اليونان .. ذلك أن ترجمة العرب للفلسفة اليونانية ، واحتفاءهم بهذه الفلسفة ، والمنزلة التى بلغها فلاسفتها - وخاصة أرسطو [٣٨٤ - ٣٢٢ ق . م] وأفلاطون [٤٢٧ - ٣٤٧ ق . م] - فى التراث الفلسفى لحضارتنا .. كل ذلك لابد وأن يثار كاعتراض على قولنا إن التبنى والاستلهاً قد وقف عند علوم الصنعة : الطبيعية ، والعملية ، والتجريبية .. وإن الحذر والمعارضة والرفض قد جابهت الإنسانيات - والفلسفة فى مقدمتها .. ولذلك فلا بد من وقفة متأنية ، نختبر فيها جدية هذا الاعتراض وصدق مضمونه ، لنرى وجه الحق فى هذا الموضوع .

وبالطبع ، فليس هناك خلاف على أن العرب قد سعوا إلى ترجمة العلوم الطبيعية اليونانية ، أخذين إياها من مصادرها الشرقية - أساساً - فى البلاد التى فتحوها .. فترجموا تراث اليونان فى الطب والكيمياء والهندسة والرياضيات والميكانيكا (الحيل) والزراعة والمناظر والحساب والمنطق .. وغيرها من

العلوم الطبيعية والعملية والتجريبية ، ثم أضافوا إليها إبداعهم الذى شهد به المنصفون من علماء الغرب وأساتذة الاستشراق .

كذلك ، لا خلاف على أن هناك ميادين فى المعتقدات والإنسانيات اليونانية قد نفر منها العرب فضربوا عنها صفحا ولم يترجموها ، ولا حتى للمتخصصين من العلماء .. وذلك مثل عقائد الوثنية اليونانية وأساطير آلهتها .. وآداب اليونان وفنونها .

إذن ، مبدأ التمييز قائم ، وبه وعليه يشهد تاريخ التفاعل بيننا وبين حضارة اليونان لكن علامة الاستفهام تظل خاصة بحقل الفلسفة .. لماذا أعطى العرب هذا الوزن الكبير لفلسفة « اليونان » ترجمة وشرحا ، حتى تضخمتم آثارها فى تراثنا الحضارى ١٩ ..

وعلى هذا السؤال المشروع ، نجيب الإجابة التى تؤكد صدق وأطراد « قانون التفاعل الحضارى » الذى ميز ، دائماً وأبداً ، بين ما هو « خصوصية حضارية » وبين ما هو « مشترك إنسانى عام » .

● لقد كانت المواجهة الأولى بين خصوصيتنا الحضارية وبين الخصوصية اليونانية عندما واجه الإسلام النعط الهلينى فى النظر والتفكير ، والتى كانت « الغنوصية » أبرز مذاهبه فى

نظريات المعرفة .. كانت الهلينية - كما وجدها العرب في البلاد التي فتحوها - هي « اليونانية الشرقية » التي امتزج فيها الفكر الفلسفي اليوناني بصوفية الشرق وروحانيته ، ومع هذه الهلينية كانت أولى معارك الإسلام الفكرية .

والحقيقة التي يجهلها الكثيرون ، هي أن المسلمين الذين أبدعوا « عقلانيتهم الإسلامية » المتميزة ، وعلم الكلام الإسلامي ، الممثل لفلسفة الإسلام المتميزة . منذ النصف الثاني من القرن الهجري الأول ، وقبل ترجمة اليونانيات .. هؤلاء المسلمون قد اتجهوا إلى ترجمة الفلسفة اليونانية ، وترجمة عقلانية أرسطو . أولاً وبالتحديد لا ليتخذوا منها فلسفة لهم وللإسلام . وإنما ليردوا بها - كسلاح يوناني - على الهلينية - وثمرتها الغنوصية - التي هي تأثيرات يونانية مزجت بصوفية الشرق وروحانية الشرقيين .. فانصار الغنوصية كانوا - كمتغربي زماننا - اثرا يونانيا في الشرق ، وامتدادا شرقيا لفكرية اليونان .. فعمد علماءنا وأعلامنا إلى ترجمة العقلانية اليونانية ليردوا بها على انصار اليونان ، وكانهم أرادوا أن يقولوا لهم : إذا كنتم لا تحترمون إلا ما هو وافد ومستورد ويوناني الصنع ، فما نحن نجابهم بأرسطو ، المعلم الأول عند اليونان ، وأبرز عقولهم الفلسفية بإطلاق !.. نجابهم بالعقلانية اليونانية .

نقضا لغنوصية الافلاطونية المحدثه اليونانية ،
استخداما للأسلحة التي تحترمون وتعظمون !؟
ولنا على هذا التحليل أكثر من دليل ..

١ - كانت الهلينية ، و« الغنوصية - الباطنية » ، هى
« تغريب » ذلك العصر ، « والغزو الفكرى » الذى أصاب به
الغرب اليونانى الشرق منذ انتصار الاسكندر الاكبر [٣٥٦ -
٣٢٣ ق . م] على الدولة الفارسية [٣٣٣ ق . م] وبنائه
امبراطوريته الشرقية .. ولقد غبشت هذه الهلينية توحيد
المسيحية الشرقية الاولى .. فلما ظهر الإسلام خاضت ضده
المعارك ، فى البلاد التى فتحها المسلمون .. لكن الإسلام ، بعد
أن بلور عقلانيته المتميزة ، تقدم فاستعان بالعقلانية
الأرسطية فى نضاله ضد الهلينية والغنوص .. فكانت - كما
أشرنا - ترجمة الفلسفة اليونانية استعانة بحقيقة الفكر
اليونانى على هزيمة صورته الشرقية المهجنة .. وبسلاح
معترف به من الغنوصيين !؟

وعلى هذه الحقيقة يشهد شاهد من أهلها ، هو المستشرق
الألمانى بكر (كارل هينرش) Becker, G . H [١٨٧٦ -
١٩٣٩ م] عندما يقول : « إننا نرى كفاح المسيحية من أجل
استقلالها وتوكيد ذاتها بإزاء الروح اليونانية المجسدة فى
« الغنوص » ، يتكرر من جديد فى الإسلام فى القرون الاولى
تحت أسماء أخرى : فكما كانت المسيحية الاولى معادية

لروح الهلينية ، كان الإسلام في الصدر الأول على العموم معاديا هو الآخر للروح الهلينية .. والميزة الرئيسية للقرآن هي أنه كان يؤثر تأثيراً مضاداً للروح الهلينية في عصر تغلغل في الهلينية . وفي اللحظة التي تخطى فيها الإسلام حدود مهدد الأول ، بدأ الصراع والتصادم .. إن المانوية والزرادشتية كانتا ، بالنسبة للإسلام عدوتين خطيرتين كالسيحية . وإن « غنوص » المانوية والمذاهب الشبيهة بها كانت خطرة على الإسلام خطراً مباشراً . لذلك نرى أن أول مدرسة كلامية في الإسلام ، ونعني بها المعتزلة ، قد استفادت بعضاً من أصولها ومسائل بحثها عن طريق كفاحها ضد المانوية . وفي كل هذه الألوان من الكفاح تكونت جبهة كفاح فريدة في بابها ، فالدولة والمذهب الديني الرسمي يسيران هنا ، كما يسيران في كل مكان ، جنباً إلى جنب وفي صف واحد ، لكنهما في كفاحهما ضد « الغنوص » الذي لا يعترف لأحد بسلطان ، يهيان بالروح اليونانية الحقيقية - [الفلسفة اليونانية] كي تساعدتهما .. لقد كان الغنوص يحارب الإسلام دينياً وسياسياً ، وفي هذا النضال استعان الإسلام بالفلسفة اليونانية ، وعنى بإيجاد عالم من العلوم الدينية العقلية .. فكأن الإسلام الرسمي قد تحالف إن شاء مع التفكير اليوناني والفلسفة اليونانية ضد « الغنوص » الذي كان خليطاً من المذاهب القائمة على

النظر والمنطق ، وعلى مذاهب الخلاص . ومن هنا نستطيع أن نفسر حماسة الخليفة المأمون للعمل على ترجمة أكبر عدد ممكن من مؤلفات الفلاسفة اليونانيين إلى العربية . وقد اعتاد الناس أن يفسروا هذا حتى الآن بإرجاعه إلى ميل المأمون إلى العلم وحبّه له . لكن ، إذا كانت الرغبة في ترجمة كتب الأطباء القدماء قد نشأت عما اشتهرت به المدارس الطبية الكبرى من حاجة عملية إلى هذه الكتب فلعل ترجمة كتب أرسطو أن تكون قد نشأت ، بالضرورة ، عن حاجة عملية كذلك . وإلا فإنه إذا كانت المسألة مسألة حماسة للعلم ورغبة خالصة في تحصيله فحسب ، لكان هو ميروس أو أصحاب الماسي من بين من ترجمت كتبهم أيضاً ، لكن الواقع هو أن الناس لم يحفلوا بها ، ولم يشعروا بحاجة ما إليها^(١٢٧) ... » .

تلك شهادة المستشرق الألماني « بكر » على أن ترجمة الفلسفة اليونانية - والاهتمام بعقلانية أرسطو خاصة - لم تكن عن رغبة في جعلها فلسفة الإسلام والمسلمين ، وإنما كانت استعانة بالعقلانية اليونانية الصريحة على هزيمة الغزو الفكري اليوناني ، كما تمثل في خليط الهلينية والغنوص ! .

(١٢٧) بكر [وارث ووارث] بحث منشور بكتاب [التراث اليوناني في الحضارة الإسلامية] ص ٧ - ٩ ، ١١ . ترجمة د . عبد الرحمن بدوي . طبعة القاهرة عام ١٩٦٥ م .

وبقدر الاهمية المحورية لهذه الحقيقة التاريخية ، فإنها تستحق وقفة متأنية تجلو حقيقتها كامل الجلاء .

إن « الغنوصية » - كمذهب باطنى عرفانى - كانت قائمة على إنكار « الخصوصية الحضارية » - مثلها في ذلك مثل « الغزو الفكرى التغريبي » الحديث والمعاصر - ذلك أنها قد جمعت ، بالتلفيق ، خليطاً « يونانياً غربياً » و« إسرائيلياً وفارسياً شرقياً » ، ثم مزجته مزجاً شديداً ومحكماً .. ولكن دون أن تستطيع إخفاء الملامح الأصلية لأصولها الثلاثة :

أ - الأفكار القبلالية : المتمثلة في الديانة الشعبية الإسرائيلية .. بما فيها من سرية التعاليم .. والرموز الخفية في التوراة .. والقول بإله تصدر عنه الأرواح المدبرة للكون .. ورمزية الأعداد والحروف .. والحديث عن الإنسان باعتباره « العالم الأصغر » ، الذى جاء على صورة « العالم الأكبر » .

ب - الأفلاطونية الحديثة : كما تمثلت في مذهب أفلوطين [٢٠٤ - ٢٧٠ م] .. بما تمثله من نزعة توفيقية بين الآراء الفلسفية المختلفة .. وكما تمثلت وتبلورت في « مدرسة الاسكندرية » من القرن الثالث إلى القرن السادس الميلادى .

ج - الديانات والمذاهب الفارسية : كما تمثلت في مانوية « مانى » - [القرن الثالث الميلادى] - .. تلك التى حاولت التوفيق بين المسيحية وبين الزرادشتية .. وقالت بثنائية النور والظلمة ، إلهين للخير والشر ... وكما تمثلت في المزدكية - إحدى فرق المانوية .

تلك هى أصول « الغنوصية » ، كمذهب تلفيقي ، يجعل عقيدته أسراراً يضمن بها على غير أهلها ، ويسمو بها على عامة المؤمنين ، وعلى العقيدة الرسمية ، ويمزج الدين بالفلسفة - بمعناها اليونانى المثالى - ويعتمد فى تصور الذات الإلهية على نظرية « الغيظ والصدور » .. الأمر الذى جعله مأوى للمعتقدات السرية والخفية ، بل والملحدة أحياناً .. ! (١٢٨)

وكما يقول « ماسينيون » Massignon, l [١٨٨٣ - ١٩٦٢ م] فإن أصول « الغنوصية » فى المرحلة التى تصدت فيها لمحاربة المسيحية الأولى - حتى غبشت توحيدها - كانت « سامرية - يونانية » .. أى أن الإسرائيليات مع الوافد اليونانى ، قد مثلاً أصول « الغنوصية » فى مرحلتها المسيحية .. أما فى مرحلتها الإسلامية ، التى تصدت لمحاولة إفساد عقائد الإسلام ، وتجريد حضارته من خصوصيتها الإسلامية ، فإن أصولها قد كانت - إلى جانب الوافد اليونانى - « مانوية ، أعنى آرامية وإيرانية .. » (١٢٩)

(١٢٨) انظر معانى هذه المصطلحات فى [المعجم الفلسفى] وضع مجمع اللغة العربية - القاهرة عام ١٩٧٩ م .

(١٢٩) ماسينيون [سلمان الفارسى والبواكير الروحية للإسلام فى إيران] بحث منشور فى كتاب [شخصيات قلقة فى الإسلام] ص ١١ . ترجمة د . عبد الرحمن بدوى . طبعة القاهرة عام ١٩٦٤ م .

وإذا كان الإسلام ، كما آمن به أهل السنة والجماعة ، قد تصدى لفكرية « الغنوص » ورفضها .. وإذا كانت مؤلفات علم الكلام الإسلامى ، ومصنفات « الملل والأهواء والنحل » زاخرة بالتفنيد لمقولات الغنوصيين وآرائهم - وخاصة ما كتبه المعتزلة والتيار العقلانى الإسلامى فى هذا المقام - فإن العديد من المذاهب الشاذة ، وأفكارها المغالية ، قد مثلت ، فى تراثنا ، آثار « الغزو الفكرى » « الهلبنى - الغنوصى » ، وبصمات النجاح التى حققها هذا الغزو فى صراعه ضد نقاء الفكرية الإسلامية ، والخصوصية الحضارية لحضارتنا العربية الإسلامية . وعلى سبيل المثال :

● - فالإسماعيلية : - بفروعها ، وفرقها - قد مثلت نموذجاً لهذا الغزو الفكرى الغنوصى فى تراث الإسلام .

فإذا كانت صورة الرسول ﷺ فى القرآن الكريم ، وفى السنة الفعلية التى جسدت حياته بين الناس ، هى صورة « البشر - الذى يوحى إليه » .. وهى الصورة التى ألح القرآن على تأكيدها ليزيل بها تراث الغنوصية والباطنية فى الخوارق المادية التى لازمت ذات الرسل فى هذا الفكر غير العقلانى ..

فقال القرآن في مواجهة هذا الفكر ، تفنيداً له :

﴿ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ۝۱۸۱ وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِكَ حَتَّىٰ تَنْفُجِرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَلْبُوعًا ۝۱۸۲ أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ تَحِيلٍ وَعِنَبٌ فَتُفَجِّرَ الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا ۝۱۸۳ أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسَفًا أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا ۝۱۸۴ أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ زُخْرٍ أَوْ تَرْقَىٰ فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُفَيْكَ حَتَّىٰ تُنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُؤُهُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ۝۱۸۵ ﴾^(١٣٠)

وهذه الصورة القرآنية لحقيقة الرسول ، هي التي نراها في سلوك النبي ، وفي أحاديثه التي أفاضت في تبيان وتفصيل هذا المعنى القرآني ، من مثل قوله لمن ارتعد في حضرته : « هُوَ عَلَيْكَ ، فَلَسْتُ بِمَلِكٍ وَلَا جَبَّارٍ ، وَإِنَّمَا أَنَا ابْنُ امْرَأَةٍ مِنْ قُرَيْشٍ تَأْكُلُ الْقَدِيدَ » ؛^(١٣١)

وإذا كانت صورة « الإمام » في الإسلام هي صورة « الخليفة » ، الذي تختاره الأمة - بواسطة أهل الاختيار -

(١٣٠) الإسراء : ٨٩ - ٩٣ .

(١٣١) في أبي داود وابن ماجه ، قول رسول الله ﷺ : « إِنْ أَلِهَ جَعَلْنِي عَبْدًا كَرِيمًا ، وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا عَنِيدًا ، » .

بالشورى ، وتبأيعه على أن ينفذ الشريعة ، تحت سماعها
وبصرها ورقابتها وحسابها .. فهو نائب عنها ، وهى مصدر
سلطاته .. ولها عليه حق العزل إن هو عجز أو انحرف عن
حدود ونطاق التفويض .

إذا كانت هذه هى صورة النبي والإمام فى فكر الإسلام ،
فلقد قدم الفصوص ، من خلال فكر الإسماعيلية ، وبعض فرق
الإمامية ، للنبي وللأئمة صورة باطنية مليئة بالأسرار ومحملة
بالخوارق ، ومتقلة بالخرافات التى تباعد بينها وبين عقلانية
الإسلام .. فعندهم أن الأئمة ، ومعهم النبي ، قد وجدوا قبل
خلق الدنيا ، وقبل خلق آدم .. وأن حقيقتهم النورانية قد
انطبعت فى عرش الرحمن من يومئذ .. وأن الله قد طلب من
الملائكة السجود لجواهرهم عندما وضعت فى ظهر آدم ، فلهم
- لا لآدم - كان طلب السجود ! .. « فحين خلق الله آدم وضع
فى ظهره محمداً وعلياً وفاطمة وابنيهما الحسن والحسين ، على
صورة جواهر منيرة أرسلت نورها فى جميع أنحاء العالمين
العلوى والسفلى . ولهذه الجواهر الموضوعة فى جسم آدم كان
السجود الذى أمر الله الملائكة به ، فسجدوا إلا إبليس أبى
واستكبر ، وحينئذ أمر الله آدم أن يرتفع ببصره إلى ذروة
العرش ، فرأى آدم كيف انطبعت صور أنوار أشباح محمد

وآل البيت في العرش ، كما ينطبع وجه الإنسان في المرأة الصافية ! .. » (١٣٢)

تلك هي صورة الغنوص الباطني ، اللاعقلانية ، انتشرت في كثير من مذاهب الإمامية ، وبخاصة الإسماعيلية منهم ، ولا زالت تحتل لها ركناً في هذه المذاهب حتى يومنا هذا .. حتى ليقول أبرز قاداتهم المعاصرين في هذه القضية ما نصه : « إن ثبوت الولاية والحاكمية للإمام لا تعني تجرده عن منزلته التي هي له عند الله ، ولا تجعله مثل من عداه من الحكام .

فإن للإمام مقاماً محموداً ودرجة سامية وخلافة تكوينية تخضع لولايتها وسيطرتها جميع ذرات هذا الكون - [٩ !] - وإن من ضرورات مذهبنا أن لائمتنا مقاماً لا يبلغه ملك مقرب ، ولا نبي مرسل - [٩ !] - وبموجب ما لدينا من الروايات والأحاديث فإن الرسول الأعظم والأئمة كانوا قبل هذا العالم ، أنواراً ، فجعلهم الله بعرشه محققين ، وجعل لهم من المنزلة والزلفى ما لا يعلمه إلا الله .. » (١٣٣) .

(١٣٢) جولد تسيهر [العناصر الافلاطونية المحدثة والغنوصية في الحديث] . بحث منشور في كتاب [التراث اليوناني في الحضارة الإسلامية] ص ٢٢٦ .
(١٣٣) آية الله الخميني [الحكومة الإسلامية] ص ٥٢ . طبعة القاهرة عام ١٩٧٩ م .

وفي « الغنوص - الإسماعيلي » تأكيد لهذا الوجود المحمدي السابق على الخلق ، من خلال مقولتهم التي تزعم أن الحقيقة المحمدية هي التي تجلت في صور الأنبياء والرسل المختلفة .. فليست هناك تعددية في الرسل ، وإنما التعددية فقط « في المظهر الخارجي ، أما في الحقيقة ، فإنه رسول واحد ، بعث إلى العالمين في أزمنة مختلفة وفي مظاهر جسمانية متباينة .. » ! .. وهذه المقولة - كما يقول جولد تسيهر Goldziher, y [١٨٥٠ - ١٩٢١ م] : « ترجع في أصلها إلى الغنوصية المسيحية ، أي إلى الفكرة التي عبرت عنها المواعظ المنسوبة إلى القديس كليمانس ، فقالت - [الموعظة رقم ١٨ - فقرة ١٣] - : « ليس شمة غير نبي صادق واحد ، هو إنسان خلقه الله وزوده بروح القدس ، يمر خلال عصور العالم من البدء بأسماء وصور متغيرة .. » (١٣٤)

وانطلاقاً من هذا « الغنوص - الإسماعيلي » ، كان نفى « البابية » و« البهائية » عقيدة ختام النبوة والرسالة بمحمد ﷺ عندما زعموا استمرارية تجلي الحقيقة النبوية ، في صورة « الباب » ، ثم « البهاء » .. فقال « الباب » عن نفسه : « كنت في يوم نوح نوحاً .. وفي يوم إبراهيم إبراهيم . وفي يوم موسى موسى . وفي يوم عيسى عيسى . وفي يوم محمد

(١٣٤) جولد تسيهر . المرجع السابق . ص ٢٣٥ ، ٢٣٦ .

محمداً . وفي يوم على علياً . ولاكونن في يوم من يظهره الله من يظهره الله . وفي يوم من يظهره من بعد من يظهره الله من بعد ... إلى آخر الذي لا آخر له مثل أول الذي لا أول له . كنت في كل ظهور حجة الله على العالمين .. « (١٣٥) »

فهذا « الغنوص - الباطنى - اللاعقلانى » ، مازال قائماً - معبراً عن الغزو الفكرى الهلبنى - حتى يومنا هذا .. بدأ من مصدره : « نظرية الصدور فى الأفلاطونية المحدثة » ، وحتى أحدث طبعات « التجلّيات » البابية والبهائية ؟ !

ولذلك ، فلم يكن غريباً أن تكون رعى الصراع الفكرى الأكبر فى علم الكلام الإسلامى - فلسفة الأمة - قائمة ومنتصبة بين فرسان العقلانية الإسلامية ، المعتزلة ، وبين الإمامية بفرقها وفروعها ، فى مبحث الإمامة على وجه الخصوص .. وأن يكون تركيز المعتزلة ضد الفرق الغنوصية الفارسية ، وثمراتها من متصوفة الباطنية ، دعاة « وحدة الوجود » ، كالحلاج [٣٠٩ هـ - ٩٢٢ م] وأضرابه .. كما لم يكن غريباً أن يستعين المسلمون بالعقلانية اليونانية ، فى صورتها الأرسطية ، لمجابهة الغنوص ذى الجذر اليونانى !

● - السهروردي : ويأتى السهروردي المتصوف ، شهاب الدين [٥٤٩ - ٥٨٧ هـ - ١١٥٤ - ١١٩١ م] ليعلن

(١٣٥) المرجع السابق . ص ، ٢٣٧ ، ٢٣٨ .

في صراحة وشجاعة عن مصادر هذا الغنوص الإسماعيلي ،
الذي كان مذهبه في التصوف تجسيداً له .. فأصحابه وسلفه
« هم حكماء وأنبياء الفرس واليونان ، يتجاور في سلسلتهم :
زرادشت وأفلاطون .. وأفلاطون هو الاستمرار لزرادشت ..
والحلاج مسلوک في هذه السلسلة .. التي يأتي السهروردي
حلقة من حلقاتها .. وعنده أن « نبي إيران زرادشت هو القائم
على هذا التداخل الديني بين اليونان وإيران .. » .. أما
الكتاب المقدس لهذا « الدين - الغنوصي » ، فهو مزيج من
« محاورات أفلاطون » ، و« الكتب المستورة » ، و« الوحي
الكلداني » ! ..

لقد أعلن السهروردي عن مصادر هذا الغنوص .. وأكد
بموقفه وإبداعه الغنوصي الحقيقة التي نلح على إبرازها ، وهي
أن ترجمة الفلسفة العقلانية الأرسطية كانت مدداً من
السلاح الذي استخدمه المسلمون في محاربة هذا الغنوص
الباطني .. « ففكرة النور ، التي أوجت بها إلى السهروردي
النبوة الإيرانية القديمة » كانت الرد الصوفي الذي واجه به
الفلسفة العقلانية .. قدمها - فكرة النور ومذهبه - « في مقابل
الطبيعيات السماوية عند أرسطو ، معبراً عن نفسه بلغة علم
الملائكة في إيران القديمة ! » .. كما يقول المستشرق الحجة في

فكر السهروردي هنري كوربان (Hernrey Corbin) (١٣٦) ولذلك ، فلم يكن غريباً أن يخوض السهروردي معركة نقد العقلانية اليونانية ، التي استعان بها الإسلام في محاربة هذا الغنوص .. فنرى من بين كتبه كتاباً مثل : [كشف القبائح اليونانية ورشف النصائح الإيمانية] ، وكتابه الذى يؤول فيه القرآن كى يشهد « للذوق - الباطنى - الصوفى - الغنوصى » ضد « البرهان العقلى » ، وهو الكتاب الذى أسماه : [أدلة العيان على البرهان فى الرد على الفلاسفة بالقرآن] (١٣٧) .

وبسبب من مكان الديانات والمذاهب الفارسية فى هذا الخليط الهلينى ، الذى تجسد فى هذه الغنوصية ، فلقد ذهبت الحركات الفكرية التى تبنت هذا الوجد المناهض لخصوصية الإسلام وحضارته ، ذهبت لتعلى من مقام الفرس ، ولتضع لهم مكاناً متميزاً وممتازاً فى « الإسلام الغنوصى » الذى تصوريته وبشرته به .. فلم تقف عند الغلو الذى أحاطت به آل البيت ، بسبب زواج الإمام الحسين بن على بن

(١٣٦) انظر هنري كوربان [السهروردي المقتول مؤسس المذهب الإشرافى] ص ٩٩ ، ١٠١ ، ١٠٢ ، ١١١ ، ١٣٢ ، بحث منشور فى كتاب [شخصيات قلقة فى الإسلام] - مرجع سابق - .

(١٣٧) جولد تسيهر [موقف اهل السنة القدماء بإزاء علوم الأوائل] ص ١٢٩ ، ١٣٠ ، بحث منشور فى كتاب [التراث اليونانى فى الحضارة الإسلامية] ترجمة د . عبد الرحمن بدوى - طبعة القاهرة عام ١٩٦٥ م .

أبى طالب ، رضى الله عنهما ، من « الشهبانو » ، ابنة يزدجرد [٦٣٢ - ٦٥٠ م] ملك الفرس المهزوم .. وإنما صنعوا ، بغنوصهم الباطنى ، لسلمان الفارسى [٣٦ هـ - ٦٥٦ م] رضى الله عنه ، مقاماً لم يقل به أحد من الذين استخدموا العقل أو التزموا النقل فى فهم الإسلام !؟ .

فسلمان « عند الإسماعيلية هو الذى حمل القرآن كله إلى محمد ﷺ - وإن جبريل لم يكن إلا الإسم الذى أطلق على سلمان ، بوصفه حامل هذه الرسالة الإلهية - [١٩] - .. والاحاديث التى يستعينون بها فى هذا موضوعة » - كما يقول ماسينيون - ... وهم ينطلقون فى مقولتهم هذه من الأسرار الغنوصية الباطنية التى جعلها الغنوصيون لحرف « السين » ! وإذا كان جبريل هو « روح التنزيل » ، فإن سلمان ، عندهم ، هو « روح التأويل » ، « التى تفتح لنا معنى الكتاب » وروح التأويل - سلمان - عندهم - أعلى من روح التنزيل - جبريل - ! لأنها « روح الأمر » الواردة فى القرآن ، وهى نوع من الفيض الإلهى الذى يحقق تدريجياً مقاصد الله الخفية. وسلمان أحد وسائلها .. وهو عندهم

« السبب » المراد في الآية القرآنية:

﴿ مَنْ كَانَتْ يَظُنُّ أَنَّ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لْيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدُهُ مَا يَغِيظُ ۝١٥﴾ (١٣٨)

وهكذا - كما يقول ماسينيون : « اتخذ سلمان في الغنوص الشيعي صورته النهائية فهو الحلقة المفقودة الضرورية بين محمد وعلى .. » (١٣٩)

● - والفاطمية الإسماعيلية : سارت على هذا الدرب ، وكانت فرقة من تيار الغنوص الذي تبنى هذه « الصورة الهلينية » للإسلام ، « فكانت الآراء الغنوصية مادة خصبة انتفع بها الفاطميون في دعوتهم .. » (١٤٠)

● - وإخوان الصفا : كانوا هم أيضاً فصيلاً صنع من هذا « التلفيق » الغنوصي تصوره للإسلام .. فلقد نقلوا الأفلاطونية المحدثه إلى مجالات الحياة السياسية والاجتماعية ، واخترعوا الأحاديث النبوية « التي صُوِّر النبي فيها بصورة ترجمان للأفكار الأفلاطونية المحدثه والغنوصية » .. كما يقول جولد تسيهر .. (١٤١)

(١٣٨) الحج : ١٥ .

(١٣٩) ماسينيون [سلمان الفارسي والبوكرير الروحية للإسلام في إيران] ص ٢٣ ، ٣٦ ،

٣٧ - مرجع سابق ..

(١٤٠) كارل هينرش [تراث الأوائل في الشرق والغرب] . ص ١٠ - مرجع سابق - .

(١٤١) جولد تسيهر [العناصر الأفلاطونية المحدثه والغنوصية في الحديث] ص ٢١٩

- بحث منشور في كتاب [التراث اليوناني في الحضارة الإسلامية] - مرجع سابق - .

● - والقراطة : كانوا فصيلاً من فصائل هذا الموكب الغنوصي الإسماعيلي .. فلقد تبنا الصورة الإمامية للخلافة والإمامة .. وقالوا بما قالت به الغنوصية من « نسبية الأديان » (١٤٢) .

● - ومتصوفة « وحدة الوجود » : بدءاً من الحلاج ، الذي رفض عقلانية المعتزلة ، ووسائلهم في الاستدلال والحجاج ، ووقف عند القياس اليوناني .. وقال بوحدة الوجود .. وبالعرفان الغنوصي سبيلاً للاتحاد بالله والقضاء فيه (١٤٣) .. وكذلك الحال عند محيي الدين بن عربي [٥٦٠ - ٦٣٨ هـ - ١١٦٥ - ١٢٤٠ م] المهندس الأكبر لنظرية وحدة الوجود الغنوصية (١٤٤) .. إلى كل الفرق الغنوصية التي تبنت مذهب الغنوص في نظرية « الإنسان الكامل » (١٤٥) .

(١٤٢) هنري كوربان [السهروردي المقتول مؤسس المذهب الإشراقي] ص ١٣١ - مرجع سابق -
 (١٤٣) ماسينيون [المنحني الشخصي لحياة الحلاج شهيد الصوفية في الإسلام] ص ٦٧ . بحث منشور في كتاب [شخصيات قلقة في الإسلام] - مرجع سابق -
 (١٤٤) نيكلسون [التصوف] ص ٣٢٨ . بحث منشور في كتاب [تراث الإسلام] ترجمة جرجيس فتح الله . طبعة بيروت عام ١٩٧٢ م
 (١٤٥) كارل هينرش [تراث الاوائل في الشرق والغرب] ص ١٢ . بحث منشور في كتاب [التراث اليوناني في الحضارة الإسلامية] - مرجع سابق - .

على هذا النحو ، وإلى هذا الحد - الذى ضربنا له الأمثلة - بلغ « الغزو الفكرى » الذى قذف به الغرب اليونانى الشرق الإسلامى .. وهو الغزو الذى بدأ - كما أشرنا من قبل - منذ انتصار الاسكندر المقدونى على الدولة الفارسية ، وتكوين امبراطوريته الشرقية ، تلك الامبراطورية التى سادت فيها الفكرية الهلينية ، كما تمثلت فى مدرسة الاسكندرية ، منذ القرن الثالث الميلادى ، والتى لفقت ما بين : إسرائيليات الديانة الشعبية الإسرائيلية .. وديانة الفرس ومذاهبها .. والافلاطونية المحدثة .. وتجسدت فى « الغنوص - الباطنى » الذى يعتمد « العرفان - والذوق » سبيلاً للمعرفة ، بدلاً من العقل والنقل .

وبعد أن خاضت هذه الغنوصية معركتها ضد المسيحية الأولى ، ونجحت فى « تغبيش » نقاء عقيدة التوحيد فيها .. حاولت ذلك مع الإسلام .. فكان أن تصدى التيار العقلانى الإسلامى لمذاهبها ومقولاتها ونظرياتها بعلم الكلام الإسلامى .. فلما أعرضت المذاهب الغنوصية عن الاحتكام للعقلانية الإسلامية المتميزة ، بسبب من هيمنة الوافد اليونانى - الافلاطونية المحدثة - على فكريتها ، وبسبب من علو مقام الفكر اليونانى فى هذا المناخ الهلنى ، اتجه المدافعون عن الإسلام إلى ترجمة الفلسفة العقلية اليونانية ، ليردوا بها على هذه النزعة الغنوصية اليونانية .. فكان

الاهتمام الأكبر بعقلانية أرسطو سبباً لمواجهة الخطر الأكبر في هذا الغزو الفكرى ، ولم يكن تبنياً لهذا النمط العقلانى المتناقض مع خصوصيتنا العقلانية التى آخت ما بين العقل والنقل فى فلسفتنا الإسلامية - علم الكلام - .. ويشهد على ذلك ، أيضاً ، اتجاه حركة الترجمة الإسلامية ، بعد ذلك ، لترجمة أفلاطون [٤٢٧ - ٣٤٧ ق . م] لما لتدينه - المكتسب من الشرق - من أثر فى « تدين العقلانية الأرسطية » ، بالتوفيق بينهما ، على النحو الذى حاوله فلاسفة الإسلام ، كى لا تفضى العقلانية الأرسطية الخالصة إلى الإخلال بالتوازن ، لحساب النزعة المادية والإلحاد !

تلك هى « الشهادة » الأولى على « المعنى والسبب » اللذين لأجلهما ترجم المسلمون فلسفة اليونان .

٢ - وشهادة ثانية تبلغ فى هذا الموضوع مبلغ « الوثيقة » عندما يكتبها « خير - صانع » للحدث الذى « يوثقه » و« يشهد فيه » !

فالشيخ الرئيس ابن سينا [٣٧٠ - ٤٢٨ هـ - ٩٨٠ م] كان أول من أفرد لعرض وشرح الفلسفة المشائية اليونانية موسوعته الضخمة [الشفاء] .. ولقد شهد هو نفسه ، بأنه قد عرض هذه الفلسفة وقدمها وشرحها ، لا لأنها الفلسفة الحقّة ، وإنما لمكانتها عند المشائين الذين

لا يستعينون بغيرها ولا يآلفون سواها .. وأنه لذلك ، وحتى لا يظن المحققون تبنيًا لمقولاتها ، قد وضع في ثنايا عرضه بكتابى [الشفاء] و[اللواحق] إضافات لوقفن إليها المدققون لرأوا فيها الفلسفة الحقيقية للشرقيين ، المتميزة عن الفلسفة الغربية - [اليونانية] - . وأنه لم يكتف بهذه الإضافات ، التى تكفى المدققين ، ذوى الفطنة ، فى إدراك هذه الحقيقة ، حقيقة تميز أمتنا فى فلسفتها عن اليونان ، وإنما عمد أيضاً ، إلى أفراد فلسفتنا بكتاب خاص ، هو كتاب [الحكمة المشرقية] - أو [الفلسفة المشرقية] - بسط فيه ، صراحة ، معارضة فلسفتنا للفلسفة اليونانية ، وعلى الأخص فى الإلهيات

بل لقد نبه ابن سينا على هذه الحقيقة صراحة فى مقدمة الكتاب الذى بسط فيه الفلسفة المشائية اليونانية -[الشفاء] - .. فقال فى هذا التقديم : « ولى كتاب غير هذين الكتابين - [« الشفاء » و« اللواحق »] - أوردت فيه الفلسفة على ما هى بالطبع ، وعلى ما يوجه الراى الصريح الذى لا يراعى فيه جانب الشركاء فى الصناعة ، ولا يتقى فيه من شق عصاهم ما يتقى فى غيره ، وهو كتابى فى « الفلسفة المشرقية » . واما هذا الكتاب - [« الشفاء »] - فأكثر بسطاً ، وأشدّ فع الشركاء من

المشائين مساعدة . ومن أراد الحق الذى لا مجمعة^(١٤٦) فيه ، فعليه بطلب ذلك الكتاب - [« الفلسفة المشرقية »] - ومن أراد الحق على طريق فيه ترض ما إلى الشركاء ، وتبسط كثير ، وتلويح بما لو فطن له استغنى عن الكتاب الآخر ، فعليه بهذا الكتاب - [« الشفاء »] - ..^(١٤٧)

فمن أراد الحق فى الفلسفة على ما هى عليه بالطبع ، فإن طلبته - كما يقول ابن سينا - ليس كتاب [الشفاء] ، لأن فلسفة اليونان ليست هى الحق فى هذا الموضوع ! .

وفيمابقى لنا من تراث ابن سينا ، هناك كتابه [منطق المشرقيين] أو [كتاب المشرقيين] ، والذى يغلب على الظن أنه قطعة من كتابه الذى نبه عليه [حكمة المشرقيين] ، يسوق فى مقدمته حديثاً ، ينهض « كالثيقة الفكرية التاريخية » فى هذا الموضوع البالغ الأهمية - موضوع تميز فلسفتنا عن الفلسفة اليونانية - وبشهادة من بلغ فى عرض الفلسفة اليونانية درجة « الشيخ الرئيس » ! .. يقول ابن سينا :

(١٤٦) أى لا غموض فيه ولا إبهام .

(١٤٧) نلينو [محاولة المسلمين إيجاد فلسفة شرقية] بحث منشور بالمرجع السابق

ص ٢٧٧ « هامش (١) » .

« نزعنا الهمة بنا إلى أن نجمع كلاماً فيما اختلف أهل البحث فيه ، لا نلتفت فيه لفت عصبية أو هوى أو عادة أو إلف ، ولا نبالي من مفارقة تظهر منا لما أَلَفَهُ متعلمو كتب اليونانيين إلفاً عن غفلة وقلة فهم ولما سَمِعَ منا في كتب أَلَفناها للعامة من المتفلسفة المشغوفين بالمشائين ، الظانين أن الله لم يهد إلا إياهم ، ولم يُنل رحمته سواهم .

[سنفعل هذا]^(١٤٨) ، مع الاعتراف منا بفضل أفضل سلفهم^(١٤٩) في تنبيهه لما نام عنه ذووه وأستاذوه ، من تمييزه أقسام العلوم بعضها عن بعض ، وفي ترتيبه العلوم خيراً مما رتبوه ، وفي إدراكه الحق في كثير من الأشياء ، وفي تفتننه لأصول صحيحة سرية في أكثر العلوم ، وفي إطلاعه [عامة] الناس على ما بينها فيه السلف وأهل بلاده ، وذلك أقصى ما يقدر عليه إنسان يكون أول من مد يديه إلى تمييز مخلوط ، وتهذيب مُفسد ، ويحق على من بعده أن يلموا شعثه ، ويرموا ثلماً يجدونه فيما بناه ، ويفرعوا أصولاً أعطاه ، فما قدر من بعده [أرسطو] على أن يفرغ نفسه عن عهدة ماورثه منه وذهب عمره في تفهم ما أحسن فيه والتغصب لبعض ما فرط من تقصيره ، فهو مشغول عمره بما سلف ، ليس له مهلة

(١٤٨) ما بين المعقوفتين [من تعليقات وشرح « نلير » .

(١٤٩) يعني أرسطو .

يراجع فيها عقله ، ولو وجدها ما استحل أن يضع ما قاله الأولون موضع المفتقر إلى مزيد عليه أو إصلاح له أوتنقيح إياه .

وأما نحن ، فسهل علينا التفهم لما قالوه أول ما اشتغلنا به ، ولا يبعد أن يكون قد وقع إلينا من غير جهة اليونانيين علوم ، وكان الزمان الذى اشتغلنا فيه بذلك ريعان الحداثة ، ووجدنا من توفيق الله ما قصّر علينا بسببه مدة التفطن لما أورثوه . ثم قابلنا جميع ذلك بالنمط من العلم الذى يسميه اليونانيون « المنطق » - ولا يبعد أن يكون له عند المشرقيين اسم غيره - حرفاً حرفاً ، فوقفنا على ما تقابل - [أى ما يتفق معه] - وعلى ما عصى - [أى ما اختلف وإياه] - . وطلبنا لكل شيء وجهه ، فحق ما حق وزاف ما زاف - [أى وكانت نتيجة هذا أن بان ما هو حق وما هو زائف] .

ولما كان المشتغلون بالعلم شديدي الاعتزاء إلى المشائين من اليونانيين ، كرهنا شق العصا ومخالفة الجمهور ، فأنحزنا إليهم وتعصبنا للمشائين إذ كانوا أولى فرقهم - [فرق اليونانيين ؟] - بالتعصب لهم . واكملنا ما أرادوه وقصروا فيه ولم يبلغوا أربهم منه ، واغضينا عما تخطبوا فيه ، وجعلنا له وجهاً ومخرجاً ، ونحن بدخلته شاعرون ، وعلى ظله واقفون . فإن جاهرنا بمخالفتهم ، ففى الذى لم يمكن الصبر عليه ، واما الكثير

فقد غطيناه باغطية التغافل ولكنكم اصحابنا ،
تعلمون حالنا في اول امرنا وآخره ، وطول المدة التي بين
حكمنا الاول والثانى ، وإذا وجدنا صورتنا هذه ،
فبالحرى ان نثق بأكثر ما قضيناه ، وحكمنا به
واستدركناه ، ولا سيما في الاشياء التي هى الأغراض
الكبرى ، والغايات القصوى التي اعتبرناها وتعقبناها
مئين من المرات ، ولما كانت الصورة هذه ، والقضية على
هذه الجملة ، احببنا ان نجمع كتاباً يحتوى على امهات
العلم الحق الذى استنبطه من نظر كثيراً ، وفكر ملياً ،
ولم يكن من جودة الحدس بعيداً .

وما جمعنا هذا الكتاب لنظهره إلا لأنفسنا - أعنى
الذين يقومون منا مقام أنفسنا - وأما العامة من مزاوى
هذا الشأن ، فقد أعطيناهم في « كتاب الشفاء » ما هو كثير
لهم وفوق حاجتهم ، وسنعطيهم في « اللواحق » ما يصلح
لهم زيادة على ما اخذوه . وعلى كل حال فلاستعانة باله
وحده .. « (١٥٠) » .

تلك هي « وثيقة » الشيخ الرئيس ، ابن سينا ، تحمل
 « شهادة خبير » ﴿وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ﴾ (١٥١) .. شهادة
 خبير بالفلسفة اليونانية ، وبالفلسفة المشرقية .. عرضهما
 عرض واقف على الخلاف المميز بينهما « في الأغراض الكبرى
 والغايات القصوى » .

وهو في هذه « الوثيقة - الشهادة » يحدد :

أ - إنه مع فضل أرسطو ، وإضافاته بالنسبة لمن سبقه ،
 فإن في بنائه الفكري والفلسفي أخطاء وثرغات .

ب - وأن الذين أتوا بعده ، بدلاً من أن يطوروا فكره ،
 ويعالجوا نواقصه ، ويرمموا ثغراته ، جمدوا عند مقولاته ،
 وقدسوا كل ميراثه ! .. وتحاشوا حتى إصلاح الأخطاء التي
 أدركوها ! .

ج - وأن ابن سينا لما استوعب فلسفة اليونان ، منذ وقت
 مبكر في حياته العلمية ، عرضها على المنطق - معيار العلم
 والنظر - فتبين له ما فيها من حق وما فيها من زيف .

د - وبسبب من تعلق المشتغلين بالعلم بالفلسفة المشائية
 اليونانية ، والفهم لها وحدها ، واستنامتهم لمقولاتها ، فلقد
 عرضها لهم - في [كتاب الشفا] - مع إضافات ، وبعض

انتقادات - يدركها أهل الدرجة العليا من الاختصاص - لكنه تغافل عامداً عن نقد أغلب ما تخطب فيه اليونان - اللهم إلا فيما لم يصبر على السكوت عنه من مواطن الخلاف - ١ .

هـ - وبعد هذا الموقف الأول ، وجد من الأوفى أن يتخذ موقفاً ثانياً .. فكتب كتابه [فلسفة المشرقيين] ، الذى عرض فيه خلاف فلسفتنا مع الفلسفة اليونانية فيما هو « خصوصية حضارية شرقية » فى الفلسفة ، مركزاً على « الأغراض الكبرى والغايات القصوى » ، بعد أن راجع مسائلها مئتين المرات ! .. قاصداً أن يكون هذا الكتاب مرجعاً للخاصة ، كما أن [الشفاء] و[اللواحق] هى مراجع « العامة » من المفتونين بالفلسفة اليونانية ، فى غفلة وقلة فهم ! .

نعم .. إنها « شهادة » تبلغ فى الدقة والعمق مبلغ « الوثيقة » ، عندما يكتبها « خير - صانع » للحدث الذى « يوثقه » و« يشهد فيه » !

ولقد شهد الذين وعوا دلالة هذه الشهادة لابن سينا بما لها ، فى موضوعنا ، من الدلالات .. فقال روجربيكون Rogeri Bacon [١٢١٤ - ١٢٩٤ م] : « إن ابن سينا - وهو أحد كبار مقلدى أرسطو ، وعارضى مذهبه ، والمتمم لفلسفته - بحسب ما كان فى استطاعته - قد ألف [كتاب الشفاء] حسب المذهب السائد عند المشائين ، الذين هم شيعة

أرسطو.. كما ألف [كتاب الفلسفة المشرقية] بحسب الحقيقة الخالصة في الفلسفة ، تلك الحقيقة التي لا تخشى طعنات رماح المعترضين ا «(١٥٢) .

أما « نلينو » Nallino, Carlo [١٨٧٢ - ١٩٢٨ م] فإنه يستخلص من هذه الحقيقة نتائجها فيقول : « إن من المستحسن دائماً أن تتخذ [الحكمة المشرقية] أساساً في كل عرض لمذهب ابن سينا ، بدلاً من أن يتخذ [الشفاء] أو مختصره [النجاة] ، فعلى هذا النحو يمكن عرض الفكر الحقيقي لهذا الفيلسوف الكبير عرضاً أحسن وأدق » (١٥٣) .

فالفلسفة الحقيقية لابن سينا ليست فلسفة اليونان - وإنما هي فلسفة المشرقيين وحكمة الإسلام « المتميزة » عن فلسفة اليونان « في الأغراض الكبرى والغايات القصوى » .. على حد عبارة الشيخ الرئيس ا .

٣ - ثم يأتي الفيلسوف الأندلسي ابن طفيل [٤٩٤ - ٥٨١ هـ - ١١٠٠ - ١١٨٥ هـ] في مقدمة رائعته الفلسفية غير المسبوقة [حى بن يقطان] ، ليؤكد هذه الحقيقة .. حقيقة أن فلسفة الإسلام ليست هي فلسفة

(١٥٢) المرجع السابق . ص ٢٧٧ « هامش [٢] . » .

(١٥٣) المرجع السابق . ص ٢٩٠ .

اليونان .. بل ويعيد نشر شهادة ابن سينا ، عنواناً على تبنيه لمضمونها .. فيخاطب مخاطبةً قائلاً : « سألت ، أيها الأخ الكريم الصفى .. أن أبث إليك ما أمكننى بثه من أسرار الحكمة المشرقية التى ذكرها الشيخ الرئيس أبو على ابن سينا .. » .

فيعلن ابن طفيل ، بهذه العبارة ، على أن طلب الحديث عن الحكمة المشرقية ، وإبراز تميزنا الفلسفى ، كان من القضايا التى تشغل العقل الفلسفى الإسلامى ، والتى تدور حولها الأسئلة والأجوبة ، وتخصص للإجابة عن فحواها الصفحات .

ثم يستطرد ابن طفيل فيستدل على القضية بإيجاز شهادة ابن سينا ، فيقول : « وأما كتب أرسطو طاليس ، فقد تكفل الشيخ أبو على بالتعبير عما فيها ، وجرى على مذهبه ، وسلك طريق فلسفته فى [كتاب الشفاء] . وصرح فى أول الكتاب بأن الحق عنده غير ذلك ، وأنه إنما ألف ذلك الكتاب على مذهب المشائين ، وأن من أراد الحق الذى لا جمجمة فيه ، فعليه بكتابه [الفلسفة المشرقية] ... » .

ثم يقدم ابن طفيل شهادته ، كثمرة لقراءته كتب أرسطو ، ولقراءته عرضها فى [كتاب الشفاء] لابن سينا . فيؤكد أن لابن سينا فى [الشفاء] « إضافات » هى من إبداعه ، ولا تتفق مع آراء أرسطو ، وأنها لا تظهر إلا لاهل الفطنة من

ذوى الاختصاص ... ثم يعيد ذكر رأى ابن سينا ، القائل إن من أراد الكمال ، بواسطة الفلسفة ، فسبيله ليست فلسفة اليونان ، وإنما فلسفة المشرقيين .. يقول ابن طفيل : « .. ومن عنى بقراءة [كتاب الشفاء] ، وبقراءة كتب أرسطو طاليس ، ظهر له في أكثر الأمور أنها تتفق ، وإن كان في كتاب « الشفاء » أشياء لم تبلغ إلينا عن أرسطو . وإذا أخذ جميع ما تعطيه كتب أرسطو وكتاب « الشفاء » على ظاهره ، دون أن يتفطن لسره وباطنه ، لم يوصل به إلى الكمال ، حسبما نبه عليه الشيخ أبو علي في كتاب « الشفاء » .. » (١٥٤)

٤ - أما مؤرخ الحكمة ، والحكماء ، ابن أبى أصيبعة [٥٩٦ - ٦٦٨ هـ - ١٢٠٠ - ١٢٧٠ م] فإنه يخبرنا عن اسم كتاب مفقود لابن سينا ، عنوانه [كتاب الإنصاف] - « عشرون مجلدة » - ويقول إنه مئز فيه بين فلسفة « المشرقيين » وبين فلسفة « المغربيين » ! .. « شرح فيه جميع كتب أرسطو طاليس ، وأنصف فيه بين المشرقيين والمغربيين .. » (١٥٥) .

(١٥٤) المرجع السابق . ص ٢٤٦ - ٢٤٨ .

(١٥٥) المرجع السابق . ص ٢٧٨ .

٥ - وغير هذه « الشهادات » ، التي اقتفى أصحابها أثر ابن سينا ، واستدلوا بأدلته .. نجد هذا الموقف ، الذي يميز فلسفة الإسلام عن فلسفة اليونان ، لما لكل منهما من « خصوصيات حضارية » ، يتكرر لدى الكثير من أعلام فلسفتنا ، والذين خبروا منهم فلسفة اليونان على وجه الخصوص .

ففخر الدين الرازي [٥٤٤ - ٦٠٦ هـ - ١١٥٠ - ١٢١٠ م] ينهض بإبراز معارضة الفلسفة الإسلامية للفلسفة اليونانية .. والفلسفة « المشرقية » - الإسلامية - عنده هي إبداع المسلمين في علم الكلام ، المعبر عن « خصوصيتنا الحضارية » في الفلسفة .. أما الفلسفة « المغربية » - اليونانية - فهي « أفكار المشائين اليونانيين ، وخصوصاً طريقتهم في بحث المسائل ، ومن قلدهم وسار في أثرهم من المسلمين .. » (١٥٦)

٦ - أما أبو الوليد ابن رشد [٥٢٠ - ٥٩٥ هـ - ١١٢٦ - ١١٩٨ م] فإن إبداعه كله « وثيقة » شاهدة في هذا الموضوع .

لقد أنجز ابن رشد أضخم مشروع عربي لتقديم فلسفة اليونان إلى العقل العربي والمسلم . وقدم لأعمال أرسطو

(١٥٦) المرجع السابق . ص ٢٧٧ ، ٢٧٨ .

الشروح - الكبرى .. والمتوسطة .. والموجزة - وصحح الأخطاء ، وضبط المصطلحات ، وحدد المفاهيم ، وحرر المقولات .. ورعت الدولة مشروعه هذا ، كما ترعى الأمم والدول العريقة - في زماننا - المشاريع الثقافية والعلمية الكبرى التى تتيح لأبنائها الاطلاع على الحضارات الأخرى والتفاعل وإياها .

ولهذا الإنجاز الرشدى العملاق ، فى شرح أعمال حكيم اليونان أرسطو ، استحق ابن رشد ، على النطاق العالمى ، لقب « الشارح الأكبر » ... ولقد حدثنا ابن رشد عن مكانة أرسطو فى الفكر « الإنسانى اليونانى » ، وكيف بلغ هذا الحكيم « أقصى ما وقفت عليه العقول الإنسانية » ! .. فشابه فى هذا التقييم قول ابن سينا عن أرسطو : « إنه صنع أقصى ما يقدر عليه إنسان يكون أول من مد يده إلى تمييز مخلوط أو تهذيب مفسد » ! .

لكن ابن رشد ، لم يقف عند حدود « الشارح » لأرسطو « ولا كان « المتبنى لكامل مقولات فلسفة اليونان » .. ففى شروحه ذاتها إضافات وانتقادات ، لم يغفلها ، كما صنع ابن سينا ، وإنما برزت للعيان ، من حيث الحجم والوضوح .. وفى هذه الإضافات الرشدية تتجلى خصوصيات الفلسفة الإسلامية ، عندما يبدعها ابن رشد المسلم ، المتكلم ، القاضى ، والفقيه .. ففى مسائل جوهرية وكثيرة تبرز

خصوصيتنا الفلسفية ، المتميزة عن الفلسفة الأرسطية .. وفي مقدمة هذه المسائل :

- ١ - تصور ابن رشد للذات الإلهية .. وهو إبداع « رشدى - إسلامى » لا علاقة له بالفلسفة اليونانية .
 - ب - تصويره لمعضلة وحدة الوجود ، العقلية والمادية .
 - ج - تصويره لعالم الصور .
 - د - تصويره المنهجى للتوفيق بين الحكمة والشريعة .. وهو إبداع إسلامى ، غير وارد فى الإطار اليونانى .
 - هـ - تصويره لقضية الحرية الإنسانية ، والجبر والاختيار ..
 - ومكانة الإنسان فى الكون .
 - و - نظريته فى المعرفة .. والعلم الإنسانى ، والعلم الإلهى .
 - ز - منهجه فى تقسيم الناس إلى مراتب .. ليست طبقية ، لا بالمعنى اليونانى ولا بالمعنى الاقتصادى .
 - ح - رؤيته لمكانة المرأة فى المجتمع . (١٥٧)
- لقد اختلفت هذه المقولات الأساسية فى الإبداع الرشدى ، عن نظيرتها فى الإبداع الأرسطى ، لأن الإبداع الرشدى كان إسلامياً ، لم يقف عند « منتهى ما وقفت

(١٥٧) انظر كتبنا [المادية والمثالية و فلسفة ابن رشد] طبعة دار المعارف - القاهرة - عام ١٩٨٣ م . و [مسلمون ثوار] - فصل ابن رشد - طبعة دار الشروق - القاهرة - عام ١٩٨٧ م . ومقدمة تحقيقنا لكتاب ابن رشد [فصل المقال فيما بين الحكمة والشريعة من الاتصال] طبعة دار المعارف - القاهرة - عام ١٩٨٣ م .

عليه العقول الإنسانية « - كآرسطو والفلسفة اليونانية -
وإنما أضاف إلى ذلك ، في تزامن ومؤاخاة ، حقائق
الشريعة الإلهية التي نزل بها الوحي على رسول
الإسلام ﷺ .

وإذا كانت شروح ابن رشد على أعمال أرسطو قد اشتملت
- في استفاضة ووضوح - على ملامح هذه « الخصوصية
الحضارية الإسلامية » في الفلسفة ، فإن مصادر الإبداع
الرشدى الخالصة هي الموطن الطبيعي الذي يجب أن نلتمس
فيه « الرشدية الإسلامية » ، المعبرة عن خصوصيتنا
الحضارية .. فابن رشد : المتكلم ، والقاضي ، والفقيه ،
وفيلسوف الإسلام ، تلتمس حقائق إبداعه في « مؤلفاته » ،
لأنها « إبداع خالص » ، وليست مجرد « إضافات » في ثنانيا
« الشروح » .

إن « منهج » ابن رشد ، الذي صاغه في كتابه الفذ [فصل
المقال فيما بين الحكمة والشريعة من الاتصال] هو إبداع
إسلامي متميز ، بل ومختلف تماماً ، عن منهج اليونان الذين
أبدعوا فلسفتهم في إطار لا يعرف الوحي ولا الشريعة ، فلم
يحتكم إلا إلى البرهان العقلي .
وإن كتاب ابن رشد [الكشف عن مناهج الأدلة في عقائد
الملة] هو الإبداع الرشدى في الصورة المناسبة لجمهور
الناس .

أما كتابه [تهافت التهافت] فهو مستودع فلسفة الإسلام ،
كما تصورها ابن رشد ، على النحو المناسب لأهل
الاختصاص .

ففى هذه الكتب الثلاثة ، نجد ابن رشد « المتكلم » ، أى
« الفيلسوف الإسلامى » - وليس « الشارح » .. كما نجد
فيها خصوصيتنا الحضارية ، فى الفلسفة ، التى تميزت بها
حضارتنا عن حضارة اليونان .

فهو ، إذن ، إبداع شاهد - من خلال هذا الصرح - على
القضية التى نعقد لها هذه الصفحات .. وهو « شهادة
إبداع » على أن الانفتاح على الحضارات الأخرى ، وفقه
مقولاتها ، والتبحر فى بحارها ، والعناية بعلومها
وفنونها ، كاهلها أو أكثر ، لا يعنى إغفال الفروق بين
ما هو « خصوصية حضارية » وما هو « مشترك إنسانى
عام » .. لأن الوعي بهذه الفروق هو سبيل الأمن وطوق
النجاة من الوقوع فى أسر « الغزو الفكرى » الذى سقط فى
أغلاله دعاة « الهلينية » قديماً ، وانصار « التغريب » ، فى
عصرنا الحديث ! .

تلك هى حقيقة صفحات تفاعلنا الحضارى مع موارث
الفرس .. والروم .. والهند .. واليونان .

التفاعل الحضارى

بين الغرب وحضارتنا العربية الإسلامية

وعندما كان الغرب بسبيل نهضته ، التى أخرجته من
عصوره الوسطى والمظلمة ، وانفتحت قوى هذه النهضة على
حضارتنا العربية الإسلامية ، وجدنا ذات القانون عاملاً ذات
العمل .. فكان التمييز بين ما هو « مشترك إنسانى عام » ،
فتبنوه ، وانطلقوا منه ، وأضافوا إليه إبداعهم الحضارى
السلاق .. وبين ما هو « خصوصية حضارية » للعرب
والمسلمين ، وقفوا منه موقف الحذر والشك ، والرفض
والعداء ، بعد أن عرضوه على « خصوصيتهم الحضارية »
التي ميزت الحضارة الغربية وطبعتها بما ميزها منذ تراثها
اليونانى وحتى عصرها الحديث .

لقد أقبل الغرب بنهم على امتلاك رصيد الحضارة العربية
الإسلامية من العلوم الطبيعية .. علوم المادة وظواهرها
وخصائصها .. علوم التمدن المدنى والعمل .. من مثل علوم :
الطب ، والصيدلة ، وقواعد النظافة العامة والخاصة ، وعلوم
الزراعة والنباتات ، والحيوان ، وفنون وعلوم الحرف
والصناعات ، والتجارة ، والمواصلات ، ووسائل الاتصال ،
وفنون القتال واستحكامات الحرب ، وطبقات الأرض وأنواعها
- [الجيولوجيا] - ، والمعادن ، والبصريات والمناظر ،

والكيمياء ، والفلك ، والرياضيات ، من جبر وهندسة ،
وحساب - بفروعه - ، والميكانيكا - [الحيل] - ،
والجغرافيا ، والرحلات ، وعلوم البحار والملاحة فيها ..
الخ .. الخ .. الخ .

كذلك أخذ الغرب عن علمائنا وحضارتنا الإبداع في
« المنهج التجريبي » ، الذي تجاوزنا به نطاق « القياس
الأرسطى » إلى الملاحظة والاستقراء والتجريب .. فكان ثورة
إنسانية في صناعة الفكر نقلت العلوم والمعارف إلى « كيف
جديد » .

لقد أخذوا ما سبق ان أخذناه نحن عن أسلافهم
اليونان ، وغيرهم من الفرس والهنود ، وما أخذناه عن
مدرسة الإسكندرية من « علوم الصنعة » ، مضافاً إليه
إبداع حضارتنا ونقدها وإضافاتها إلى هذا الموروث ..
فلقد كان ذلك جميعه من « المشترك الإنساني العام » .

أما فيما هو « خصوصية حضارية » عربية إسلامية ،
مما يتصل بالإنسانيات الإسلامية سياسة واجتماعاً
واقتصاداً وفلسفة وأنماطاً خاصة في الذوق والسلوك
والقيم والمثل والأعراف .. الخ .. الخ .. فكل ذلك قد
تحفظ عليه الغرب الناهض ، وذلك حتى يكون انفتاحه
على حضارتنا ، كافلاً إضافة مصادر القوة ، وحافظاً - في
ذات الوقت - على حضارته هويتها و« بصمتها »

وخصوصيتها التي تميزت بها عن غيرها من الحضارات .
لقد اجمعت واجتمعت تيارات فكر النهضة الغربية
على رفض أبرز خصائص حضارتنا العربية الإسلامية ..
خصيصة « التوحيد » .. وخصيصة « الوسطية » ..
وخصيصة « التدين » - بالمعنى الشامل والعميق .. أى
أنهم قد رفضوا هويتنا الحضارية ، كى يحفظوا
لحضارتهم الناهضة هويتها .

ورفض هذه الهوية الإسلامية . هو الذى ميز الحضارة
الغربية الحديثة بطابعها الأصيل : الطابع المادى ..
وتبنى « الثنائية - الانشطارية » فى الكثير من القضايا
والسمات ، التى اهدت فيها حضارتنا - بالوسطية - إلى
« التوازن - التوحيدي » .

● لم ياخذوا توفيق حضارتنا ما بين « الحكمة »
و « الشريعة » .. فتميزت حضارتهم بالثنائية التى
اخرجت التدين من إطار العقل ، كما اخرجت الدنيا
والدولة وعلوم التمدن من إطار الدين .. والتى قسمت
الفلسفة والفلاسفة إلى « ماديين » و « مثاليين » ، بثنائية
« الفكر » و « المادة » .

● ولم ياخذوا خصوصيتنا الحضارية فى علاقة
« الدين » بـ « الدولة » .. فكانت « علمانيتهم » فصلاً
للدين عن الدولة ، وتحريراً لعلوم الدنيا من الروح

الإيمانية .. في مقابل « الكهانة » التى سبق والغت الطابع
المدنى المتطور للدولة والدنيا وعلومهما لحساب « المقدس
- الثابت » .

● ولم ياخذوا خصوصيتنا فى التوفيق بين « الفرد »
و« المجموع » .. فكانت « ليبراليتهم » انحيازاً للفرد ،
بإطلاق ، ضد المجموع ، بإطلاق .. وعلى عكس ذلك تماماً
كانت « شموليتهم » .. حدث ذلك فى « الفكر السياسي » ،
وايضاً فى « الاقتصاد والمال » .

● ولم ياخذوا بخصوصيتنا الحضارية التى ربطت
الأعمال بالحكمة منها .. والوسائل بأخلاقية الغايات
المبتغاة من ورائها .. والدنيا كلها بدار الحساب
والجزاء .. فكان اهتمامهم باللذة والشهوة واللحظة ..
وكانت سياستهم - الميكيافيلية - : « فن الممكن من
الواقع » ، بصرف النظر عن الأخلاق .. على حين كانت
السياسة عندنا هى « الأعمال التى يكون الناس معها
أقرب إلى الصلاح وأبعد عن الفساد » ! .

● ولم ياخذوا خصوصيتنا التى وازنت بين « سيادة
الله » و« سلطان الأمة » فى سياسة الدولة وتنظيم المجتمع
وتنمية العمران .. لأن حضارتهم قد جعلت الإنسان
« سيد الكون » فاطلقت ديمقراطيتها العنان لسلطة

الشعب من كل إطار ديني وقيد سماوى ، حتى ليجوز
للأمة فيها أن تحل الحرام - وتحرم الحلال على حين وازنت
خصوصيتنا الحضارية بين سيادة الله وحاكميته - المتتملة
في مقاصد الشريعة الإلهية وحدودها - وبين سلطان الأمة
وسلطاتها - المتتملة في حريتها المحكومة بإطار الشريعة
ومقاصدها .. لأن حضارتنا قد تميزت عن حضارتهم في
تحديدها لمكانة الإنسان في الكون . فهو ليس « سيد
الكون » ، وإنما هو « سيد فيه .. وخليفة » عن سيده ،
سبحانه وتعالى ! .

● ولم يأخذوا خصوصية نظام الخلافة الإسلامى ،
الذى يكون فيه الحاكم الأعلى نائباً عن الأمة وحاكماً
مدنياً ، لكنه منفذ لمقاصد الشريعة .. أى سائس للعالم -
دون علمانية تتجاهل الدين - وحارس للدين - دون كهانة
تقدس المدنى وتثبت وتجمد المتغيرات ! .

نعم .. لقد عمل القانون الذى حكم التقاء الحضارات
العريقة وتفاعلها عبر التاريخ .. عمل أيضاً - وكان لا بدله أن
يعمل - عندما انفتحت أوروبا ، إبان نهضتها الحضارية ، على
حضارتنا العربية الإسلامية .. وكما أخذ عمر بن الخطاب من
الرومان « تدوين الدواوين » ورفض شريعتهم المتمثلة في
قوانين « يوستينيان الأول » [٤٨٣ - ٥٦٥ م] لتمييزها عن
شريعة الإسلام .. كذلك أخذ الغرب عنا ، إبان نهضته ، علوم

التمدن المدني والعملى ، دون أن يأخذ شريعتنا الإسلامية قانونا يحكم ويضبط مجتمعاته وشعوبه .. لتمييزها عن شريعته - القانون الرومانى - بمقاصدها الدينية الثابتة وإطارها الإلهى ، وعلاقتها الوثيقة بدين الإسلام .. فهما نمطان فى الشريعة والقانون متميزان تمايز الخصوصيات التى ترسم الحدود للحضارات ! وصدق المستشرق « دافيد دى سانتيللا » David de Sautillana [١٨٤٥ - ١٩٣١ م] عندما قال : « .. عبثا نحاول أن نجد أصولاً واحدة تلتقى فيها الشريعتان الشرقية والغربية (الإسلامية والرومانية) كما استقر الرأى على ذلك . إن الشريعة الإسلامية ذات الحدود المرسومة والمبادئ الثابتة لا يمكن إرجاعها أو نسبتها إلى شرائعنا وقوانيننا ، لأنها شريعة دينية تغاير أفكارنا أصلاً .. » (١٥٨) .

هكذا عمل « قانون التفاعل الحضارى » فتم التمييز بين ما هو « مشترك إنسانى عام » وبين ما هو « خصوصية حضارية » . تكوّن « الهوية » و« البصمة » و« الشخصية » لكل حضارة من الحضارات .

وحيثما كان الإطار « طبيعياً » للتفاعل الحضارى ، كان الطابع الصحى هو مناخ عمل هذا القانون لأن

(١٥٨) [القانون والمجتمع] ص ٤٣١ مرجع سابق .

« الغزو الفكرى » وليد « القسر » و« القهر » يبدأ بهما ،
ثم تاتى - بعد احتلال العقل - مرحلة التقليد والتبعية
من المقيهورين ، اسرى هذا الغزو الفكرى ، للغزاة
القاهريين .. حدث ذلك ايضاً ودائماً ، عبر التاريخ ..
عندما فرض الإغريق والرومان « الهلينية » على الشرق
بعد غزوة الاسكندر الأكبر .. وعندما فرض الغرب
الاستعماري « فكرية التغريب » على الأمم التي ابتليت
باستعمارها في عصرنا الحديث !

* * *

وإذا كان يحل لبعض أنصار التغريب ، من أسرى الغزو
الفكرى ومروجى سلعه الفكرية ، محاولة افتعال
« الاستثناء » في القاعدة التي أوضحنا التزام قانون التفاعل
الحضارى لحدودها .. بالحديث عن الدور الذى لعبه فكر
الفيلسوف العربى المسلم أبو الوليد بن رشد فى النهضة
الغربية الحديثة ، زاعمين أن « فلسفة ابن رشد » قد تبناها
الغرب ، وأقام عليها بنیان نهضته أو بعض بنيانها .. بل
ويزعمون أن ابن رشد الفيلسوف المسلم قد « بعث حيا » فى
الغرب ، بينما « قبر ميتا » فى بلاد الإسلام !

إذا كان يحل لهذا البعض ترديد هذه المقولة .. فإننا ، كما
بددنا مقولة تبنى حضارتنا للفلسفة اليونانية ، إبان نهضتنا ،
نبادر فنبدد مقولة تبنى الغرب لفلسفة ابن رشد الإسلامية
إبان نهضته الحديثة .. وذلك حتى لا تبقى ثغرة واحدة

للتشكيك في استقامة وعموم هذا القانون الحاكم لتفاعل الحضارات .

إن الغرب الناهض ، لم يأخذ ابن رشد « الفيلسوف المسلم » بل رفض هذا الجانب من فيلسوفنا ، وأصدر ضده قرارات الحرمان والتحریم من المجمع الكنسية ، لقلتزم بتطبيقها الجامعات .. لكنه أخذ ابن رشد « الشارح الأكبر لأرسطو » .. أى أنه أخذ منه : التراث اليونانى الغربى ، ورفض خصوصية حضارة الإسلام !

فإذا كان الغرب قد تبنى ما عرف في عصر نهضته بـ « الرشدية اللاتينية » فإننا نضيف : أن هذه « الرشدية اللاتينية » ، التى قبلها الغرب ، هى شروح ابن رشد على أرسطو ، حكيم اليونان ، أما إبداع ابن رشد ، الفيلسوف المسلم ، والمتكلم ، والقاضى ، والفقيه ، والذى تمثل - بحقل الفلسفة - في مؤلفاته [فصل المقال فيما بين الحكمة والشرعة من الاتصال] و[تهافت التهافت] و[مناهج الأدلة] .. والتى يجب أن نسميها « الرشدية الإسلامية » ، فإن الغرب قد رفضها ، بل وناصبها العداة .. لقد فصلوا ابن رشد إلى شطرين ، فأخذوا الشطر الذى هو تراثهم وخصوصيتهم الحضارية ، ورفضوا الشطر الإسلامى ، الممثل لخصوصيتنا الفلسفية الإسلامية .. وكما يقول « الفريد جيوم » : « فإن علينا أن نضع حدا فاصلا بين ابن رشد كفيلسوف ، وابن

رشد كشارح لأرسطو» (١٥٩) .. وإذا كان الغرب قد رفض ، منذ البداية ، « الرشدية الإسلامية » ، كما تمثلت في « مؤلفات » ابن رشد الإبداعية .. فإنه قد فصل ، أيضاً « إضافاته » التي تخللت شروحه على أعمال أرسطو .. ونهض بهذه المهمة القديس توما الاكويني « [١٢٢٥ - ١٢٧٤ م] .. « فبعد أن أوغلت تعاليم ابن رشد ، التي تضمنتها إضافاته على الشروح ، في الفكر المسيحي ، طوال قرون متعددة ، ونفذت عميقاً حتى أصبحت خطراً على تعاليم الكنيسة .. جاء القديس توما الاكويني وفصل أرسطو عن شارحه ، ونقد التفاسير العربية لفلسفة أرسطو .. » (١٦٠) .. ولذلك رأينا الجامعات الغربية تتبنى ارسطو ، في ذات الوقت الذي تحرم فيه فكر ابن رشد ، وتحكم بالكفر على ٢١٩ مسألة تمثل إضافاته على الشروح التي قدمها لأعمال حكيم اليونان (١٦١) ..

فكما أن نهضتنا القديمة لم تتخذ الفلسفة اليونانية فلسفة للامة ، على الرغم من ترجمتها ودراستها ، على النحو الذي يعرفه الجميع .. فكذلك كان حال النهضة الغربية الحديثة مع

(١٥٩) جيوم [الفلسفة وعلم الكلام] ص ٣٩٤ . بحث منشور ضمن كتاب [تراث

الإسلام] - مرجع سابق -

(١٦٠) المرجع السابق . ص ٣٦٠ .

(١٦١) المرجع السابق . ص ٣٩٤ .

فلسفتنا الإسلامية حتى في صورتها الرشدية ، لان فلسفة الأمة - أية أمة عريقة ذات تراث غنى - هي واحدة من أخص « خصوصياتها الحضارية » ، وليست من « المشترك الإنساني العام » الذي هو مشاع بين الأمم والقوميات والحضارات .

بل إننا نستطيع أن نضيف إلى هذه الحقائق الساطعة القاطعة ، حقيقة أخرى هامة وبالغة الدلالة في قضيتنا .. تتعلق بمغزى ترجمة الغرب ، إبان نهضته لما ترجم من الكتابات الفلسفية لحجة الإسلام الغزالي [٤٥٠ - ٥٠٥ هـ - ١٠٥٨ - ١١١١ م] .. ذلك أن بعضا من أسرى الغزو الفكرى التغريبي قد يرى في ترجمة الغزالي إلى اللاتينية - وهو ليس شارحا لفلسفة اليونان ، بل من نقادها - شبهة على تبني الغرب ، إبان نهضته لفلسفتنا الإسلامية .. على حين أن الحق في هذا الأمر هو على النقيض من هذه الرؤية تماماً !

لقد المحنا إلى جزع الكنيسة الغربية من « العقلانية الإسلامية » التي تمثلت في إضافات ابن رشد على شروحه لأعمال أرسطو - وهي « عقلانية إسلامية » ، وليست « عقلانية يونانية » ! فذهبت هذه الكنيسة الغربية في بحثها عن أسلحة المقاومة لهذه « الرشدية الإسلامية » إلى حد الاستعانة بـ « صوفية الغزالي » لمحاربة « عقلانية ابن رشد » ؟ ! .. فلم تكن ترجمات الغزالي مقصودا منها

تبنيه ، وإنما كان المراد محاربة المفتونين بآبن رشد - من
اللاتين - بسلاح مصنوع بذات الحضارة التي بها
يفتتون !

وهنا نتذكر - ونذكر - بذات القانون وذات الحقائق التي
سقناها عندما تحدثنا عن مغزى ترجمة العرب المسلمين
لعقلانية أرسطو اليونانية .. لقد كانت الغنوصية اللاعقلانية
هى الخطر الذى حاربت الهلينية به الإسلام ، فاستعان
الإسلام - بعد أن أبدع لأمته عقلانيته المتميزة - بالعقلانية
الارسطية ، ليهزم الغنوصية ، وليصرف المفتونين بكل ما هو
يونانى عن الهلينية والغنوص ، بسلاح مصنوع ببلاد
اليونان ، التى هم بإبداعها مفتونون !

أما فى حالة الغرب وكنيسته ، فلقد كانت العقلانية
الإسلامية الرشدية هى الخطر الذى اقتحم عليها معاقل
اللاهوت - فسعت إلى « صوفية الغزالى » تحارب بها
« عقلانية آبن رشد » .. ليس حباً فى الغزالى ، ولا تبنيًا
لفلسفته - فذلك لم يحدث - وإنما كضرورة من ضرورات
الصراع بين الانساق الفكرية والمذاهب والتيارات .

ويشهد على ذلك ، أيضاً نوعية ما اختاروه من الغزالى -
وهو « الظاهرة المتنوعة » بحكم تطوره الفكرى وغنى تجربته
العلمية - .. فلقد أخذوا منه ما راوه معينا لهم على التصدى

للخطر الاعظم الذى اقتحم عليهم دوائر الفكر : العقلانية الإسلامية ، كما تمثلت فى إبداع وإضافات أبى الوليد ! وبقيت لحضارتهم الغربية خصوصيتها الفلسفية .. رغم ما ترجموه للغزالى ، حجة الإسلام .. كما بقيت لحضارتنا خصوصيتها الفلسفية .. رغم ترجمتنا لأرسطو ، حكيم اليونان !

فلقد تم جميع ذلك فى مناخ صحى لتفاعل حضارى طبيعى .. فكان العمل لقانون التفاعل الحضارى حرا وخلاقا .. فازدهرت الحضارات الناهضة عندما استلهمت « المشترك الإنسانى العام » وحافظت على تميزها وطابعها بتنمية مالها من « خصوصية » فى السمات والسمات . إنه « تفاعل حضارى » طبيعى وخلاق .. وليس غزواً فكرياً يفرضه القاهرون على الأسرى المقهورين والمقلدين !

وأخيراً..

فحتى لا « يغبش » الغزو الفكرى التفریبى خصوصیتنا الحضارية ، فیمسخ وینسخ ویشوه هویتنا العربیة الإسلامیة ، فتكون تبعیتنا الحضاریة للغرب « القید الفکرى » الذی یؤید ، بل ویؤید تبعیتنا له فی السیاسة والأمن والاقتصاد .

وحتى لا تفقدنا هذه التبعية الحضارية إلى المازق الذی قادت الحضارة الغربیة إنسانها إلى طریقہ المسدود ، عندما حققت له القوة الغاشمة والوفرة المادیة ، وافقرته فی الروحانیات .. والمثل .. فاصبح عبداً للآنیة ، واللذة والشهوة .. فاعداً للتوازن ، الذی هو شرط - بل حقیقة - سعادة الإنسان فی هذه الحیاة .

وحتى لا یكون مصیر إسلامنا - وهو جوهر هویتنا الحضاریة كمصیر التوحید المسیحی الأول ، الذی « غبشه » الغزو الفکرى الهلینى بالغنوصیة الباطنیة .. فیتحول إسلامنا - بالتفریب - إلى « كهانة بابویة » تقدس المذنب وتجمد المتغیر .. أو علمانیة تجرد الدولة والدنیا وعلومها من إطار الشریعة وروح الإیمان .. وتتحول عربوتنا إلى عصبیة عرقیة جاهلیة .. وتتحول المرأة العربیة المسلمة إلى « غانیة رومانسیة » أو « مسترجلة

اسبرطية « او « صورة غلاف وإعلان سلعة راسمالية ،
 او « جارية مملوكية » .. وحتى لا تذبل فينا رغبة
 الإبداع ، عندما يرضى ليبراليونا بليبرالية الغرب ،
 وشموليونا بشمولية الغرب ، وتقدميونا بتقدمية الغرب ،
 ورجعيونا برجعية الغرب ، فننزع بدونية المستهلكين
 لسلع الفكر والمادة معا !

حتى لا يحدث لنا ذلك ، علينا ان نميز في تفاعلنا مع
 الحضارة الغربية بين ما هو « خصوصية حضارية »
 وما هو « مشترك إنسانى عام » .. فتلك بداهة الفكر
 ومنطقه ، وهذه هى شهادته .. وايضاً شهادة التاريخ
 عندما سجل عمل قانون التفاعل بين الحضارات .

● قرأنا هذه الشهادة التاريخية في حقبة تفاعلنا ، قديماً ،
 مع حضارات الفرس والهند واليونان .

● وقرأناها في حقبة تفاعل الحضارة الغربية الحديثة مع
 حضارتنا العربية الإسلامية .

● بل وقرأناها ، ايضاً في صفحة نهضتنا الحديثة ، التى
 عاجلها الاستعمار ، عندما سلكت بلادنا سبيل النهضة ، على
 عهد محمد على باشا الكبير [١١٨٤ - ١٢٦٥ هـ - ١٧٧٠ م -
 ١٨٤٩ م] فذهبت كل بعثاتنا العلمية إلى الغرب لتتعلم العلوم
 العملية والطبيعية، مثل : ١ - الفنون الحربية والإدارة
 العسكرية ٢ - والملاحة والفنون البحرية ٣ - والهندسة

- الحربية ٤ - والمدفعية ٥ - وصنع الأسلحة وصب المدافع
٦ - وبناء السفن ٧ - وهندسة الري ٨ - والميكانيكا
٩ - والطباعة والحفر ١٠ - والزراعة ١١ - والتاريخ الطبيعى والمعادن
١٢ - والكيمياء ١٣ - والطب والجراحة ١٤ - وفن إدارة الماكينات
١٥ - وفن المعمار ١٦ - ورسم الخرائط
١٧ - والترجمة ١٨ - والإدارة ١٩ - والدبلوماسية
٢٠ - والصباغة والجواهر ٢١ - والغزل والنسيج والصباغة وتجهيز الأقمشة
٢٢ - والسراجة ٢٣ - وصناعة الجلود والأحذية
٢٤ - وصناعة الأختام وتصنيع الشمع ٢٥ - وصناعة النقش والدهان
٢٦ - وصناعة الساعات ٢٧ - وصناعة الصينى والفخار
٢٨ - وصناعة التنجيد والفراشة ٢٩ - واللغات ٣٠ - وعلم توازن القوى والآلات
٣١ - والطبوغرافيا ٣٢ - والتحصيلات ٣٣ - وفن معدن الفحم
٣٤ - وصناعة الحرير ٣٥ - وصناعة الورق (١٦٢) .. وغيرها

من « العلوم الطبيعية وتطبيقاتها » .. بينما لم يذهب
مبعوث واحد إلى الغرب لدراسة العلوم الإنسانية أو
الاجتماعية أو الفلسفية ، التى تتصل مناهجها ومثلها

(١٦٢) انظر عبد الرحمن الراهمى [عصر محمد على] ص ٤٦٤ - ٤٧٣ ، ٤٧٨ ،
٤٨٢ - ٤٨٩ ، ٤٩٤ ، ٤٩٥ . طبعة القاهرة عام ١٩٥١ م . وعمر طوسون [البعثات
العلمية فى عهد محمد على وعباس وسعيد] ص ٢٣ ، ٢٤ ، ٢١٩ ، ١١ ، ١٦٢ ، ١١٣ .
طبعة القاهرة عام ١٩٣٤ . وانظر [الأعمال الكاملة لرفاعة الطهطاوى] ج ٢ ص ٢١ ،
٢٢ دراسة وتحقيق . د . محمد عمارة . طبعة بيروت عام ١٩٧٣ م .

بخصوصية الحضارة الغربية في الطابع « المادى - العلمانى »^(١٦٣) .. وليس كما صنع بنا الغزو الفكرى ، عندما ذهب ويذهب مبعوثونا يدرسون علوم الشريعة والحقيقة والفلسفة والآداب والفنون وغيرها بمناهج الغرب ، وعلى أيدى المستشرقين !

لقد كتب رائد فكر تلك النهضة ، رفاعة رافع الطهطاوى [١٢١٦ - ١٢٩٠ - ١٨٠١ - ١٨٧٣ م] ينبه على ضرورة التمييز فى الفكر الغربى ، بين « المفيد » و « الضار » ، فقال : علينا أن نأخذ عن أوروبا « المعارف البشرية المدنية .. والعلوم الحكمية العملية » أما روح حضارتهم وفلسفاتهم ، فإنها مليئة « بالحقشات الضلالية ، المخالفة لسائر الكتب السماوية .. »^(١٦٤)!

فتلك صفحة من صفحات نهضتنا الحديثة - وإن طواها الغزو الاستعمارى ، إلا أن تأملها ، واستخلاص دلالاتها فى موضوعنا ، لا بد وأن يفتح لنا السبيل إلى الكلمة الحق والموقف العادل فى هذا الموضوع .

* * *

إن الانغلاق الحضارى - فضلاً عن استحالة

(١٦٣) انظر كتابنا [العلمانية ونهضتنا الحديثة] ص ١١٧ - ١٢٣ . طبعة القاهرة ١٩٨٦ م .

(١٦٤) [الأعمال الكاملة لرفاعة الطهطاوى] ج ١ ص ٥٣٣ ، ٥٣٤ ، ١١٤ ، ١١٥ .

العملية - هو أقصر الطرق لذبول الذين يفرضون على حضاراتهم أسوار العزلة والانغلاق ..
والتبعية الحضارية ، قاتلة للإبداع ، ومفضية ، هي الأخرى إلى الذبول ، الذى يقنع أصحابه بتقليد القردة وتبعية العبيد والضعفاء .

وليس كالتمييز بين ما هو « خصوصية حضارية » - فنحافظ عليها - وما هو « مشترك إنسانى عام » فنسعى لامتلاكه والتفوق فيه ، سبيلاً للنهضة الحضارية المستقلة التى تحقق للامة مكاناً لائقاً فى « منتدى الحضارات العريقة » وإسهاماً خلاقاً فى تنمية الفكر الإنسانى العام ..

لقد قال رسولنا ﷺ : « الحكمة : الإصابة فى غير النبوة » (١٦٥) .. وقال : « الكلمة الحكمة ضالة المؤمن » (١٦٦) أتى وجدها فهو أحق بها .. لكنه نهى ، ﷺ ، عن التقليد [التشبه] - الذى يمسخ الذات .. فقال : « من تشبه بقوم فهو منهم » (١٦٧) وقال : ليس منا من تشبه بغيرنا .. « (١٦٨) ..

(١٦٥) رواه البخارى .

(١٦٦) رواه الترمذى وابن ماجه .

(١٦٧) رواه ابوداود والإمام احمد .

(١٦٨) رواه الترمذى .

واستنكر صنيع المتشبهين بالجاهلية ، فقال : أو بصنع
الجاهلية تَشَبَّهُونَ !؟ (١٦٩)
كذلك قال فقهاؤنا : « إن شريعة من قبلنا شريعة لنا ، مالم
تنسخ » .

وقال الكندي الفيلسوف [٢٦٠ هـ - ٨٧٣ م] : « خلق بنا
أن لا نخجل من الاعتراف بالحقيقة واستيعابها مهما كان
مصدرها » .

وكذلك قال ابن رشد : « إنه يجب علينا أن نستعين على
ما نحن بسبيله بما قاله من تقدمنا في ذلك .. سواء أكان
مشاركاً لنا في الملة أو غير مشارك ، فإن كان كله صواباً
(١٧٠)

قبلناه منهم ، وإن كان فيه ما ليس بصواب ، نبهنا عليه » .
أما جمال الدين الأفغانى [١٢٥٤ - ١٣١٤ هـ - ١٨٣٨ -
١٨٩٧ م] فإنه هو القائل : « إن أبا العلم وأمه هو
الدليل ، والدليل ليس أرسطو بالذات ولا جاليليو
بالذات .. والحقيقة تلتبس حيث يوجد الدليل .. والتمدن
الأوروبى ، هو فى الحقيقة تمدن للبلاد التى نشأ فيها على
نظام الطبيعة وسير الاجتماع الإنسانى .. ولا ملجئ
للشرقى فى بدايته أن يقف موقف الأوروبى فى نهايته ..

(١٦٩) دواء ابن ماجه .

(١٧٠) [فصل المقال فيما بين الحكمة والشريعة من الاتصال] ص ٢٦ . دراسة
وبتحقيق : د . محمد عمارة . طبعة القاهرة عام ١٩٨٣ م .

ولابد من التمسك ببعض الاصول التى كان عليها آباء
الشرقيين واسلافهم .. اما المقلدون ، فإنهم يشوهون وجه
الامة ، ويضيعون ثروتها ، ويحطون من شأنها .. إنهم
المنافذ لجيوش الغزاة ، يمهدون لهم السبيل ، ويفتحون
لهم الابواب .. (١٧١)



لقد خلق الله ، سبحانه وتعالى ، الإنسان « ذكراً »
و « أنثى » .. فالإنسانية « مشترك عام » و « الذكورة » و
« الأنوثة » « خصوصية » لكل من الذكر والأنثى .. تلك هى
« القاعدة » و « الطبيعة » .. لكن الشذوذ يأتى بالهجين ،
المفتقر إلى وضوح القاعدة والطبيعة ، فيسميه فقهاؤنا
وعلمائنا بـ « الخنثى المشكل » لأنه ليس بالذكر ولا هو
بالأنثى .

وكذلك الحال فى الثقافات والحضارات .. بينها « المشترك
الإنسانى » الجامع .. وفى كل منها ما هو « خاص » .. فطوبى
للذين يعون هذه الحقيقة ، فلا يطفى عليهم « شذوذ
الانغلاق » ، ولا يقعون أسرى « الغزو الفكرى » ، الذى يحول
ضحيتة إلى « مشكل ثقافى » .. لا « هوية » تعرفه ،
ولا « بصمة » تميزه عن الآخرين !

(١٧١) [الأعمال الكاملة لجمال الدين الأفغانى] ص ١٩٥ ، ١٩٧ ، ٥٢٣ . دراسة
وتحقيق : د . محمد عمارة . طبعة القاهرة عام ١٩٦٨ م .

وفى الختام .. فإننا ننبه على ضرورة التمييز بين هذا الموقف الذى التزمناه ، والذى ندعو إليه ونزكيه .. عندما نميز بين « المشترك الإنسانى العام » وبين « الخصوصية الحضارية » .. وموقف أولئك الذين لا يرون فى الحضارات الأخرى إلا ما هو موضوع للنقد ، بل والهجاء !

ذلك أن نقدنا لما ننتقد من سمات الحضارة الغربية ، ورفضنا لما نرفض من قسماتها ، هو نقد لصلاحية كى يكون من سماتنا الحضارية ، ورفض لاستعارته وتبنيه كى يكون من سمات شخصيتنا القومية .. أما عن مدى صلاحية فى بيئته الغربية فتلك مهمة الغربيين وليست المهمة التى تعنينا ، بالدرجة الأولى ، فنحمل همومها الفكرية فقد تكون الكثير من السمات والقسمات والأفكار والقيم « خصوصيات حضارية غربية » ، ملائمة للغرب ، نشأت ونمت هناك النشأة الطبيعية .. لكنها بالنسبة لنا تمثل النشاط والجسم المقحم بالقسر على طبيعة إنساننا العربى والمسلم وخصوصيتنا الحضارية العربية الإسلامية .

فالذين يتصورون الحضارة الغربية شرا مطلقا ، هم أبعد ما يكونون عن التزام المنهج العلمى فى التفكير .

والذين يتصورون أن حضارتنا ، بكل سماتها ومكوناتها ، خير خالص ، إنما ينظرون فى « الفكر » وإلى « الواقع » بعيون « الرومانسيين الحالمين » !

والذين يحسبون إمكانية الاكتفاء الذاتى ، فى الميدان الحضارى ، هم أبعد ما يكونون عن « فقه الواقع » المعاصر ، واستكناه شهادات الفكر وشهادات التاريخ .

والذين يدعون إلى تبنى « النموذج الغربى » فى الحضارة - فى مشروع نهضتنا التى نحاولها - هم إما جاهلون بقانون التمايز الحضارى .. وقانون التفاعل بين الحضارات .. أو خبيثاء - ولا نقول عملاء .. تدعوهم الكراهية للإسلام - باعتباره جوهر الذاتية الحضارية المميزة للعرب والمسلمين - إلى تبنى « التغريب » بديلاً للإسلام الذى يكرهون ؟!

فلا « الإنغلاق » أو « العداء » الحضارى ، بالموقف اللائق بالعقلاء .

ولا « التبعية » الحضارية ، بمفيدة ، أو ملائمة لمن يمتلكون « بصمة » حضارية تميزهم عن الآخرين . وإنما هو « التفاعل الحضارى » مع كل الحضارات .. مع إدراك مواطن وميادين « المشترك الإنسانى العام » الذى هو ميراث كل بنى الإنسان .. ومواطن وميادين « الخصوصية الحضارية » التى تحفظ على الحضارة العريقة ذاتيتها وهويتها كى لا تذوب فى الآخرين ؟

د . محمد عمارة

المصادر

● القرآن الكريم .

● كتب السنة .

[صحيح البخارى] طبعة دار الشعب القاهرة .

[صحيح مسلم] طبعة القاهرة سنة ١٩٥٥ م .

[سنن الترمذى] طبعة القاهرة سنة ١٩٣٧ م .

[سنن النسائى] طبعة القاهرة سنة ١٩٦٤ م .

[سنن أبى داود] طبعة القاهرة سنة ١٩٥٢ م .

[سنن ابن ماجه] طبعة القاهرة سنة ١٩٧٢ م .

[سنن الدارمى] طبعة القاهرة سنة ١٩٦٦ م .

[مسند الإمام أحمد] طبعة القاهرة سنة ١٣١٣ هـ .

[الموطأ] - للإمام مالك - طبعة دار الشعب القاهرة .

* * *

ابن الأثير :

[أسد الغابة فى معرفة الصحابة] طبعة دار الشعب .

القاهرة .

[الكامل في التاريخ] طبعة القاهرة .

ابن حزم :

[الفصل في الملل والأهواء والنحل] طبعة القاهرة سنة

١٣٢١ هـ .

[رسائل ابن حزم] طبعة بيروت سنة ١٩٨٠ م .

ابن خلدون :

[المقدمة] طبعة القاهرة سنة ١٣٢٢ هـ .

ابن رشد (أبو الوليد) :

[فصل المقال فيما بين الحكمة والشريعة من الاتصال] طبعة

القاهرة سنة ١٩٨٣ م .

[تهافت التهافت] طبعة القاهرة سنة ١٩٠٣ م .

[مناهج الأدلة] طبعة القاهرة سنة ١٩٥٥ م .

[بداية المجتهد ونهاية المقتصد] طبعة القاهرة سنة

١٩٧٤ م .

ابن عساكر :

[تهذيب تاريخ ابن عساكر] طبعة دمشق .

ابن القيم :

[أعلام الموقعين] طبعة بيروت سنة ١٩٧٣ م .

ارنولد (سير . توماس) :

[الدعوة إلى الإسلام] طبعة القاهرة سنة ١٩٧٠ م .

الافغانى (جمال الدين) :

[الأعمال الكاملة] طبعة القاهرة سنة ١٩٦٨ م .

الإيجى - والجرجانى :

[شرح المواقف] طبعة القاهرة سنة ١٣١١ هـ .

بكر :

[وارث ووارث] بحث منشور بكتاب [التراث اليونانى فى

الحضارة الإسلامية] طبعة القاهرة سنة ١٩٦٥ م .

البيرونى :

[تحقيق ما للهند من مقولة مقبولة فى العقل أو مردولة]

طبعة لندن سنة ١٨٨٧ م .

التهانوى :

[كشف اصطلاحات الفنون] طبعة القاهرة سنة

١٩٦٣ م .

التيفاشى :

[اثمار الأفكار في جواهر الاحجار] طبعة القاهرة سنة

١٩٧٧ م .

الجاحظ :

[كتاب الحيوان] طبعة القاهرة - الثانية .

الجرجاني :

[التعريفات] طبعة القاهرة سنة ١٩٣٨ م .

جولد تسيهر :

[العناصر الافلاطونية المحدثه والغنوصية في الحديث]

بحث منشور بكتاب [التراث اليونانى فى الحضارة

الإسلامية] طبعة القاهرة سنة ١٩٦٥ م .

[موقف أهل السنة القدماء بإزاء علوم الأوائل] بحث
منشور بكتاب [التراث اليونانى فى الحضارة الإسلامية]
طبعة القاهرة سنة ١٩٦٥ م .

جيووم :

[الفلسفة وعلم الكلام] بحث منشور بكتاب [تراث
الإسلام] بإشراف أرنولد - طبعة بيروت سنة ١٩٧٢ م .
الحسن البصرى - وآخرين :

[رسائل العدل والتوحيد] طبعة دار الشروق - القاهرة
سنة ١٩٨٧ م .

الخزاعى أبو الحسن :

[تخرىج الدلالات السمعية] منشور ضمن كتاب [نظام
الحكومة النبوية المسمى التراتيب الإدارية] طبعة بيروت -
دار الكتاب العربى .

الخومينى :

[الحكومة الإسلامية] طبعة القاهرة سنة ١٩٧٩ م .

دافيد بالدوس :

[النشرة الإخبارية لمنظمة العفو الدولية] يونيو سنة
١٩٨٧ م [دراسة عن أحكام الإعدام فى أمريكا] .

سانتيللا :

[القانون والمجتمع] بحث منشور بكتاب [تراث
الإسلام] - بإشراف أرنولد - طبعة بيروت سنة ١٩٧٢ م .

شفيق غربال - إشراف :

[الموسوعة العربية الميسرة] طبعة القاهرة .

الشهرستاني :

[الملل والنحل] طبعة القاهرة سنة ١٣٢١ هـ .

[نهاية الإقدام في علم الكلام] طبعة جيوم - مصورة -

بدون تاريخ أو مكان الطبع .

الطهطاوى (رفاعة) :

[الأعمال الكاملة] طبعة بيروت سنة ١٩٧٣ م .

عبد الجبار بن أحمد (القاضي) :

[فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة] طبعة تونس سنة

١٩٧٢ م .

على عبد الرازق :

[الإسلام وأصول الحكم] طبعة بيروت سنة ١٩٧٢ م .

على فهمى خشيم (دكتور) :

[الجبائيان : أبو علي وأبو هاشم] طبعة طرابلس -

ليبيا - سنة ١٩٦٨ م .

الغزالي (أبو حامد) :

[الاقتصاد في الاعتقاد] طبعة صبيح - القاهرة - بدون

تاريخ .

فؤاد أفرام البستاني - إدارة :

[دائرة المعارف] طبعة بيروت .

الفيروز أبىدى :

[القاموس المحيط] طبعة بيروت سنة ١٩٨٦ م .

القرطبى :

[الجامع لاحكام القرآن] طبعة دار الكتب المصرية -
القاهرة .

كوربان ، هنرى :

[السهروردى المقتول مؤسس المذهب الإشرافى] بحث
منشور بكتاب [شخصيات قلقة فى الإسلام] طبعة القاهرة
سنة ١٩٦٤ م .

ماسينيون :

[سلمان الفارسى والبواكير الروحية للإسلام فى إيران]
بحث منشور بكتاب [شخصيات قلقة فى الإسلام] طبعة
القاهرة سنة ١٩٦٤ م .

[المنحنى الشخصى لحياة الحلاج شهيد الصوفية فى
الإسلام] بحث منشور بكتاب [شخصيات قلقة فى الإسلام]
طبعة القاهرة سنة ١٩٦٤ م .

الموردى :

[أدب القاضى] طبعة بغداد سنة ١٩٧١ م .

مجمع اللغة العربية - القاهرة :

[المعجم الفلسفى] طبعة القاهرة سنة ١٩٧٩ م .

[المعجم الكبير] طبعة القاهرة سنة ١٩٧٠ م .

- محمد أحمد خلف الله (دكتور) :
[النص والاجتهاد والحكم في الإسلام] بحث منشور
بمجلة [العربى] الكويت - عدد يونيو سنة ١٩٨٤ م .
- محمد حميد الله الحيدر أبادى (دكتور) :
[مجموعة الوثائق السياسية - للعهد النبوى والخلافة
الراشدة] طبعة القاهرة سنة ١٩٥٦ م .
- محمد عبده (الأستاذ الإمام) :
[الأعمال الكاملة] طبعة بيروت سنة ١٩٧٢ م .
- محمد عمارة (دكتور) :
[العلمانية ونهضتنا الحديثة] طبعة القاهرة سنة
١٩٨٦ م . [مسلمون ثوار] طبعة القاهرة سنة ١٩٨٧ م .
[الإسلام والعروبة] طبعة بيروت سنة ١٩٨١ م .
[الإسلام والسلطة الدينية] طبعة القاهرة سنة
١٩٧٩ م .
- [العرب والتحدى] طبعة الكويت سنة ١٩٨٠ م .
[الإسلام وحقوق الإنسان] طبعة الكويت سنة ١٩٨٥ م .
[الأمة العربية وقضية الوحدة] طبعة بيروت سنة ١٩٨١ م .
[المعتزلة ومشكلة الحرية الإنسانية] طبعة بيروت سنة
١٩٧٢ م .

محمد فؤاد عبد الباقي :

[المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم] طبعة دار
الشعب . القاهرة .

المنسقى :

[مدارك التنزيل وحقائق التأويل] طبعة القاهرة سنة
١٣٤٤ هـ .

تلينو :

[محاولة المسلمين إيجاد فلسفة شرقية] بحث منشور
بكتاب [التراث اليوناني في الحضارة الإسلامية] طبعة
القاهرة سنة ١٩٦٥ م .

النويرى :

[نهاية الأرب في فنون الأدب] طبعة القاهرة .

نيكلسون :

[التصوف] بحث منشور بكتاب [تراث الإسلام]
بإشراف أرنولد .

هيفرش (كارل) : [تراث الاوائل في الشرق والغرب]
بحث منشور بكتاب [التراث اليوناني في الحضارة
الإسلامية] طبعة القاهرة سنة ١٩٦٥ م .

وينسنك (ا . ي) وآخرين :

[المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي الشريف] طبعة
ليدن سنة ١٩٣٦ - سنة ١٩٦٩ م .

الفهرس

الصفحة

- تمهيد ٥
- شهادة الفكر على المشترك الإنساني العام
- والخصوصية الحضارية ١٥
- علوم طبيعية عامة وأخرى إنسانية متميزة ١٧
- وحدة في النوع الإنساني وتعددية في تحديد مكانة
- الإنسان ٢٣
- الاتفاق على مبدأ التدين والاختلاف على مكانته
- في الحياة ٢٦
- العقلانية الإسلامية ٤٧
- القومية بين المذهب ودائرة الانتماء ٦٤
- عموم الدين والدولة وخصوصية العلاقة بينهما ٨٩

الصفحة

- الاتفاق على مبدأ التطور والاختلاف في مذاهبه ١١٠
- الطيب والخبيث في حقوق الإنسان ١٢٦
- أى النماذج هو التحرير للمرأة ؟ ١٨١
- شهادة التاريخ على قانون التفاعل الحضارى . ٢٠٥
- التفاعل الحضارى بيننا وبين الفرس والروم
- والهنود واليونان ٢٠٧
- التفاعل الحضارى بين الغرب وحضارتنا العربية
- الإسلامية ٢٤٩
- وأخيراً ٢٦١
- المصادر ٢٧٠

رقم الإيداع ٨٨/٥٠٧٦
التقديم الدولى . ٥ - ٢٥٠ - ١٤٨ - ٩٧٧

مطابع الشروقة

القاهرة ٨٠ شارع سيويه المصرى - ت ٤٠٢٣٣٩٩٠ - فاكس: ٤٠٣٧٥٦٧ (٠٢)
بيروت ص ب: ٨٠٦٤ - هاتف ٣١٥٨٥٩٠ - ٨١٧٢١٣ - فاكس: ٨١٧٧٦٥ (٠١)

الغلاف للفنان حلمى التونى



الغزو الفكرى ومنه أم حضارة

● وهل عالمنا المعاصر ، وطن حضارى واحد لحضارة عالمية واحدة ؟ أم أن هناك تعددية فى الحضارات ، و« حصصيات » حضارية ، إلى جانب « المشترك » الفكرى الإنسانى الذى لا يمكن أن يفتقد أى حضارة ، فكيف يمكن أن تكون الحضارة الإسلامية ؟

هذه أسئلة تثيرها هذه المباحثات التى نقدمها فى هذا العدد من مجلة « الفكر الإسلامى »

للإجابة على هذه التساؤلات ، يصدر هذا الكتاب - الذى تعددت طبعته الأولى فى أسبوع ! - ليسهم فى حسم واحدة من أخطر القضايا التى يجتهد من حولها الصراع فى وطن العربى وعالم الإسلام !